

ڪتاب
تفصيل النشأتين
و
تجصيل السعادتين

اهداءات ٢٠٠٢
أد / مصطفى الطاوى الجوينى
الاسكندرية

كِتَابُ
تَفْصِيلِ النِّشَائِطِ
وَ
تَحْصِيلِ السَّعَادَاتِ

تأليف
الإمام أبي القاسم الحسين بن محمد بن المفصل
الراغب الأصفهاني

منشورات دار مكتبة الحياة
بيروت - لبنان



« ترجمة المؤلف »

قال في كشف الظنون: تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين
للامام ابي القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الراغب الاصفهاني
المتوفي في رأس المائة الخامسة مختصراً اوله: الحمد لله الذي ارسل
بالنبوة عبده رتبه على ثلاثة وثلاثين باباً وفصل فيه النشأة الاولى
والنشأة الأخرى

وقال عند ذكر كتاب مفردات الفاظ القرآن العزيز له: قال
السيوطي في طبقاته: كان في اوائل المائة الخامسة. ونقل عن خط
الزركشي ما نصه: ذكر الامام فخر الدين الرازي في (تأسيس
التقديس في الاصول) ان الراغب من ائمة السنة وقرنه بالغزالي. هـ
وقال عند (ذكر الذريعة الى مكارم الشريعة) - الذي هو
كالمقدمة لكتابنا هذا على ما يظهر من اسلوب الكتاتين: قيل ان
الامام حجة الاسلام الغزالي كان يستصحب كتاب الذريعة دائماً
ويستحسنه لنفاسته.

وقال عند ذكر تفسيره: هو تفسير معتبر في مجلد اورد في اوله
مقدمات نافعة في التفسير وطرزه (اسلوبه) انه اورد جلاً من
الآيات ثم فرها تفسيراً مشبعاً وهو احد ماخذ انوار التنزيل
للبيضاوي في تفسيره ولا تنافي بين القولين. وبالجملة فالامام
الراغب ممن اجتمعت على فضله العلماء الاعلام على اختلاف مشاربهم
وتنوع مذاهبهم تنعمده الله بالرضوان واسكنه فراديس الجنان
ووفق ارباب الهمم العلية لنشر مؤلفاته والاستضاءة بنور مشكاته

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ارسل بالنبوة عبده. وعلمنا على لسانه حده
ورغبنا فيما عنده. ونسأله ان يُصلي على نبيه محمد وعلى آله وان
يهدينا بأوضح دليل. الى انجح سبيل. وبأقوى حجة. الى اوضح
محجة

قال الشيخ ابو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الراغب: هذه
رسالة في تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين

اما النشأتان فاحداها المذكورة في قوله تعالى: ﴿ولقد علمتم
النشأة الاولى فلولا تذكرون﴾. والثانية المذكورة في قوله تعالى: ﴿ثم
ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شيء قدير﴾

واما السعادتان فاحداها المذكورة في قوله تعالى: ﴿اذكروا نعمتي
التي أنعمت عليكم﴾. والثانية المذكورة في قوله تعالى: ﴿واما الذين
سعدوا ففي الجنة﴾

وقد عملتُ ذلك للاستاذ الكريم ايده الله لما رأيتُه معنيًا
 باكتساب الانسانية الموصلة الى السعادتين اعانه الله على استفادتها
 حتى يصير حاويًا لنوعها ومحامياً على معناها ومراعياً لخصائصها فقد
 كاد او قد كان قولنا الانسان لفظاً مطلقاً على معنى غير موجود واسماً
 لحيوان غير معهود كعنقاء مغرب ونحو ذلك من الاسماء التي لا معاني
 لها كما قال تعالى في صفة الاصنام المسماة آلهة: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ
 سَمِيَتْهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾. وقال جلَّ
 جلاله: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهَا﴾ فجعلها اسماً بلا
 مسمى ولم أعنِ بالانسان كلَّ حيوان منتصب القامة عريض الظفر
 املس البشرة ضاحك الوجه ممن ينطقون ولكن عن الهوى.
 ويتعلمون ولكن ما يضرُّهم ولا ينفعهم. ويعلمون ولكن ظاهراً من
 الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون. ويكتبون الكتاب بأيديهم
 ولكن يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً. ويجادلون ولكن
 بالباطل ليدحضوا به الحق. ويؤمنون ولكن بالجبت والطاغوت.
 ويعبدون ولكن من دون الله ما يضرُّهم ولا ينفعهم. ويبيِّتون ولكن
 ما لا يرضي من القول. ويأتون الصلاة ولكن كسالى ولا يذكرون الله
 الا قليلاً. ويصلُّون ولكنهم من المصلِّين الذين هم عن صلاتهم ساهون.
 ويذكرون ولكن اذا ذكروا لا يذكرون. ويدعون ولكن مع الله الهأ
 آخر. وينفقون ولكن لا ينفقون الا وهم كارهون ويحكِّمون ولكن
 حكم الجاهلية يبيغون. ويخلقون ولكن يخلقون إفكاً. فهولاء وان كانوا
 بالصورة المحسوسة ناساً فهم بالصورة المعقولة لا ناس ولا نسناس كما

قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه: « يا اشباه
الرجال ولا رجال » بل هم الإنس المذكور في قوله تعالى: ﴿شياطينَ
الإنس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرفَ القول غروراً﴾. وما
ارى البُخترِيَّ اذا اعتُبرُ جُلُّ الناس بالخلق لا الخلق مبعداً في قوله:
لم يبق من جُلِّ هذا الناس باقيةً

ينالها الوهم الا هذه الصورُ

ولا مَنْ يقول:

فجلُّهُمُ اذا فكَّرتَ فيهم

حميرٌ او كلابٌ او ذئباب

ولا تحسبنَّ هذه الايات اقوالاً شعرية واطلاقات مجازية فان الله
تعالى يقول: ﴿أم تحسبُ أن اكثرهم يسمعون او يعقلون ان هم الا
كالأنعام بل هم اضلُّ سبيلاً﴾. وقد انبأت في هذه الرسالة عن جملة
الموجودات ومكان الانسان منها ومبدأها ومنشأها ومنتهاها وما
جُعل له من السعادة في الدارين باكتساب الانسانية وكيفية التطرق
اليها وابتدأت بالتنبيه على وجوب معرفة الانسان ذاته فمن علم أن
شيئاً ما هو مما يجب ان يُعلَم، فإنه وان لم يعلمه فقد يحصل له بذلك
علمٌ. فمن العلم أنك لا تعلم وعلم الانسان بجهله احد العلمين* قال
ابن عباس رضي الله عنه: « من لم يجد مسَّ نقص الجهل في عقله وذلَّ
المعصية في قلبه ولم يستب الخلة في لسانه عند كلال حدِّه عن حدِّ
خصمه فليس ممن ينزع عن دنيَّة ولا يرغب عن حال معجزة ولا
يكثر لفصل ما بين حجة وشبهة»* وبقدر معرفة منفعة الشيء

يحرص الانسان على طلبه ويصبر على تحمل المشقة في تحصيله ولذلك قال الله تعالى في صفة من جهل نفع مطلوبه: ﴿وكيف تصبر على ما لم تحط به خُبْرًا﴾. فأعرف ايها الفاضل فضيلة الانسانية وما أعد من الفلاح لمن تزكى كما قال تعالى: ﴿قد افلح من زكَّاهَا﴾ فإنها هي المكارم لا قَعْبَان^(١) من لَبَن شيبا بماء فعادا بعد ابوالا

ولا يَتَكَادَنُكَ^(٢) بُعْد الشقة وفعل من يروكك طاقة ورواقه فإن جاوزت كسوته اليه فليس وراء عِبَادَانَ^(٣) قرية بل لا تراه الا عبداً لحجرٍ او مدرٍ او بهيمةٍ او طعينةٍ كمن ذمه النبي ﷺ بقوله: «تعس عبدُ الدرهم تعس عبد الدينار تعس وانتكس واذا شيك فلا انتقش». فإنك في عنفوان شبابك ولدونة اغصانك*

واعلم انه ليس يحسن بذى همة قد احسن الله اليه في خلقه وخلقته وقيض له من رباه فأحسن تربيته وازاح في معاونته بعد بلوغه علته يرضى بأن يكون حيواناً وقد امكنه ان يصير انساناً او بأن يكون انساناً وقد امكنه أن يصير ملكاً او بأن يكون ملكاً وقد امكنه ان يصير ملكاً في مقعد صدق عند مليك مقتدر فتقوم الملائكة بخدمته كما قال الله تعالى: ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلامٌ عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾ وفقنا الله لذلك ولا جعلنا من الكسالى الموصوفين بقوله تعالى: ﴿لو كان عَرَضاً قريباً وسفراً

(١) مثنى قعب وهو القدح الضخم

(٢) تكادني الامر شق علي كتكادني

(٣) عبادان جزيرة احاط بها شعبتا دجلة ساكبتين في بحر فارس.

قاصداً لَاتَّبِعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَّتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ﴿ جَعَلْنَا اللَّهُ وَايَاكَ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾
وَبِقَوْلِهِ: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ حَتَّى لَا
تَغْتَرَّ بِمَا هُوَ كَسْرَابٌ بَقِيعةٌ يَحْسِبُهُ الظَّالِمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ
شَيْئاً



تراجم ابواب الكتاب

وهي ثلاثة وثلاثون باباً

- | | |
|-----------|--|
| « ١ » ا | في معرفة الانسان نفسه |
| « ٢ » ب | في اجناس الموجودات وموضع الانسان منها |
| « ٣ » ج | في العناصر التي منها اوجد الانسان |
| « ٤ » د | في قوى الاشياء التي جمعت في الانسان |
| « ٥ » هـ | في تكوّن الانسان شيئاً فشيئاً حتى يصير انساناً كاملاً |
| « ٦ » و | في ظهور الانسان في شعار الموجودات وتخصّصه بقوة شيء فشيء منها |
| « ٧ » ز | في ماهية الانسان |
| « ٨ » ح | في كون الانسان مستصلحاً للدارين |
| « ٩ » ط | في تمثيل ذات الانسان وتصويره |
| « ١٠ » ي | في كون الانسان هو المقصود من العالم وايجاد ما عداه لاجله |
| « ١١ » يا | في الغرض الذي من اجله اوجد الانسان ومنازلهم |

- « ١٢ » يب في تفاوت الناس واختلافهم
- « ١٣ » يج في سبب تفاوت الناس
- « ١٤ » يد في بيان الشجرة النبوية وفضلها على جوهر سائر البرية
- « ١٥ » يه في هداية الاشياء الى مصالحها
- « ١٦ » يو في سعادة الانسان ونزوعه اليها
- « ١٧ » يز في حال الانسان في دنياه وما يحتاج ان يتزود منها
- « ١٨ » يح في تظاهر العقل والشرع وافتقار احدهما الى الاخر
- « ١٩ » يط في فضيلة الشرع
- « ٢٠ » ك في بيان ان من لم يتخصص بالشرع وعبادة الرب فليس
بانسان
- « ٢١ » كا في ما يتعلق به الشرع من الافعال
- « ٢٢ » كب في تحقيق العبادة
- « ٢٣ » كج في انواع العبادة من العلم والعمل
- « ٢٤ » كد في كون الغرض من العبادة تطهير النفس واجتلاب
صحتها
- « ٢٥ » كه في بيان الامراض والانجاس التي لا يمكن ازالتها الا
بالشرع
- « ٢٦ » كو في القوى التي تجب ازالة امراضها وانجاسها والمعاني التي
تحصل بذلك
- « ٢٧ » كز في كون الانسان مفطوراً على اصلاح النفس
- « ٢٨ » كح في سبب رذيلة الانسان وتأخره عن الفضيلة

- « ٢٩ » كظ في احوال الناس ومنازلهم في تعاطي الافعال المحمودة
والمذمومة وطرقها
- « ٣٠ » ل في ارتداد الانسان من طريق الخير والشر
- « ٣١ » لا في قدر ما في الوسع من اكتساب السعادة
- « ٣٢ » لب في اثبات المعاد وفضيلة الموت وما يحصل له بعده
- « ٣٣ » لج في فضيلة الانسان اذا شرف على الملك



الباب الاول

في معرفة الانسان نفسه

قالت الحكماء مرة: « اول ما يلزم الانسان معرفته نفسه » وقالوا مرة: « اول ما يلزمه معرفة الله تعالى ». وليس بين هذين القولين منافاة فإنهم عنوا بالأول حيث قالوا معرفة النفس الاول من حيث الترتيب الصناعي وعنوا (بالأول ايضاً) حيث قالوا معرفة الله الأول من حيث الشرف والفضل فان معرفة الله هي افضل المعارف. وفي معرفة النفس اطلاع على امور كثيرة:

احدها: انه بواسطتها يتوصل الانسان الى معرفة غيرها ومن جهلها جهل كل ما عداها

والثاني: ان نفس الانسان يجمع الموجودات كما نبين بعدُ فمن عرفها فقد عرف الموجودات ولذلك قال الله تعالى: ﴿أَو لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ تنبيهاً على انهم لو

تدبروا انفسهم وعرفوها عرفوا بمعرفتها حقائق الموجودات فانيها وبقاقتها وعرفوا بها حقيقة السموات والارضين ولما انكروا البعث الذي هو لقاء ربهم قال الله: ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾ وقال: ﴿وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم أفلا تبصرون﴾

والثالث: ان من عرف نفسه عرف العالم ومن عرفه صار في حكم المشاهد لله تعالى وهو يخلق السموات والارض ولم يكن كالكفرة الجهلة الذين اثكلهم^(١) هذه المنزلة فقال فيهم: ﴿ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا﴾

والرابع: انه يعرف بمعرفة روحه العالم الروحاني وبقائه وبمعرفة جسده العالم الجسداني وفناءه فيعرف خسة الفانيات وشرف الباقيات الصالحات.

والخامس: ان من عرف نفسه عرف اعداءه الكامنة فيها المشار اليها بقوله ﷺ: «اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك» فيستعيز منها. كما قال عليه الصلاة والسلام: «اللهم الهمني رشدي وأعذني من شر نفسي». وقال: «لا تكلني الى نفسي طرفة عين فأهلك». ومن عرف اعداءه الكامنة ومكانها وكيفية انبعاثها احسن ان يجترز منها وان يجاهدها فيستحق ما وعد الله به المجاهدين في سبيله ومن لم يعرفها فجدير ان يتراءى له عدوه الذي هو الهوى بصورة العقل

(١) التكلى المرأة التي فقدت ولدها واثكلها الله جعلها تكل.

فيتصوّر له الباطل بصورة الحق وقد قال النبي ﷺ: «الهوى شيطان» بل قال «هو اله يُعبد من دون الله». وقد روى انه قال ﷺ: «ما عُبد في الارض اله ابغض الى الله من الهوى» ثم تلا: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ آتَخَذَ اللَّهَ هَوَاهُ﴾

والسادس: ان من عرف نفسه ان يسوسها ومن أحسن ان يسوس نفسه احسن ان يسوس العالم ، فيصير من خلفاء الله المذكورين في قوله تعالى: ﴿ويستخلفكم في الارض﴾ ومن الملوك المذكورين في قوله تعالى: ﴿وجعلكم ملوكاً﴾

والسابع: ان من عرفها لم يجد عيباً في احد الا رأى موجوداً في ذاته، إما ظاهراً منبعثاً او كامناً فيه ككمون النار في الحجر، فلا يكون همّازاً ولهازاً وعيياً فان كل عيب تراءى له من غيره وجده في نفسه ومن رأى عيب نفسه فجدير ان يكون ممن دعا له النبي ﷺ بقوله: «رحم الله امرءاً شغله عيبه عن عيوب غيره» ومعرفة عيب النفس صعب من حيث ان كل انسان يحب نفسه وحبها يعميها عن معايبها كما قال ﷺ: «حبك الشيء يُعمي ويصم» والأعمى والأصم عن عيب الشيء قد يعجب به. ولا ضرر اعظم من إعجاب المرء بنفسه وقد قال بعض الحكماء: «الكاذب في نهاية البعد عن الحق، والمرائي اسوأ حالاً من الكاذب لأن الكاذب يكذب بقوله فقط والمرائي يكذب بقوله وفعله» قال: «واسوأ حالاً منها المعجب بنفسه» لأن الكاذب والمرائي قد ينتفع بها، والمعجب بنفسه لا نفع

فيه بوجهٍ . ولأنها قد ينفع وينجع وعظك فيها لعلمها بنفسها .
والمعجب بنفسه لجهله يظنك في وعظك اياه مُلغياً

والثامن: ان من عرف نفسه فقد عرف الله تعالى ، فقد رُوي انه
ما انزل الله من كتاب الا وفيه: « اعرف نفسك يا انسان تعرف
ربك » وهذا معنى قوله تعالى: ﴿سُئِلَهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم
الآية﴾ وفي هذا الخبر ثلاث تأويلات: احدها ان بمعرفة النفس
يتوصل الى معرفة الله عز وجل ، كقولك: اعرف العربية تعرف الفقه
أي بمعرفة العربية يتوصل الى معرفة الفقه وان كان بينها وسائط .
والثاني انه اذا حصل معرفة النفس حصل بمصولها معرفة الله بلا
فاصل كقولك: بطلوع الشمس يحصل الضوء فيكون الضوء مقترنا
بطلوعها غير متأخر عنها بزمان . والثالث ان معرفة الله تعالى ليست
تثبت الا ان تُعرف النفس ، لأنك اذا عرفت على الحقيقة ، فقد
عرفت العالم ، فاذا عرفت العالم عرفت انه محدث وان لا بد له من
محدث لا يشبه المحدث بوجه ، وذلك هو غاية معرفة الله تعالى . قالوا
وعلى هذا دل معنى قول امير المؤمنين كرم الله وجهه: « ان العقل
لاقامة رسم العبودية لا لإدراك الربوبية » ثم انشأ يقول:

كيفية النفس ليس المرء يعرفها
فكيف كيفية الجبار في القدم
هو الذي أنشأ الأشياء مبتدئاً
فكيف يدركه مستحدث النسم

وقال ايضاً:

العجز عن درك الادراك ادراك
والبحث عن سر ذات السر إشراك
وفي سرائر همّات الورى همم
عن ذا الذي عجزت جنّ واملاك
يهدى اليه الذي منه اليه هدى
مستدركاً ووليّ الله مسدراك

وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه: « يا من غاية معرفته
القصورُ عن معرفته ». وقال الله تعالى: ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ﴾
تنبيهاً على انهم لو عرفوا أنفسهم لعرفوا الله ، فلما جهلوه دلّ جهلهم
اياهم على جهلهم اياها .



الباب الثاني

في ذكر أجناس الموجودات وموضع الانسان منها

اعلم ان الله تعالى هو الواجب الوجود الذي لا سبب لوجوده بل هو سبب كل موجود. وكل موجود فمنه وبه تعالى وجوده. والموجودات ضربان: المعقولات العلوية والمحسوسات السفلية، وايجاده تعالى للمعقولات العلوية قبل ايجاده للمحسوسات السفلية، كما روي انه اول ما خلق الله تعالى القلم ثم اللوح، وقال: اجر بما هو كائن الى يوم القيامة. وروي انه اول ما خلق الله العقل فقال له: أقبِل . فأقبل ثم قال له: أدبر . فأدبر فقال: بعزتي وجلالي ما خلقتُ خَلْقاً اكرمَ عليَّ منك بك آخذ وبك أعطي ولك الثواب وعليك العقاب* وليس المراد بالعقل هنا العقول البشرية بل الاشارة به الى جوهر شريف عنه تتبعث العقول البشرية. وقال قوم: «العقل هنا عبارة عن القلم المذكور في الخبر الآخر» والله اعلم

ثم اوجد الله تعالى الروحانيات الذين لا يستكبرون عن عبادته

ولا يستحسرون، وإيجاد هذه الأشياء على سبيل الإبداع. والإبداع هو إيجاد الشيء لا عن شيء موجود من قبل. ثم خلق الأركان الأربعة والجهادات والناميات والحيوانات، وختم بالصورة الإنسانية كما دل عليه النبي ﷺ بقوله: «خلق الله تعالى يوم الأحد كذا ويوم الاثنين كذا إلى أن قال خلق الإنسان يوم الجمعة آخر نهار». والخلق في أكثر الأحوال يقال في إيجاد الشيء من الشيء قبله كخلق الإنسان من التراب، ويقتضي تركيباً ولذلك قال الله تعالى: ﴿ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون﴾. وإلى الأشياء المركبة أشار بقوله تعالى: ﴿أو لم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم﴾. وأعلم أن كل شيء من المبدعات فتام لا نقص فيه، ولو كان فيه نقص لدل ذلك على نقصان مبدعه وصانعه، فأما المخلوق الذي هو مركب من شيء فقد يحتمل أن يكون فيه نقص ويكون نقصه عارضاً من جهة ما تركب منه لا من جهة مركبه وفاعله، فلهذا صارت المبدعات من الأشياء العلوية معرّاة عن اعتراض الفساد فيها حالاً فحالا، بل تبقى على حالتها إلى أن يشاء الله تعالى أن يرفع العالم.

والإنسان إنسانان: أحدهما آدم الذي هو أبو البشر، ويجري هو من سائر الناس مجرى البذر الذي منه أنشئ غيره، والباري تعالى قد تولى بنفسه إيجاده وتربيته وتعليمه كما نبّه عليه بقوله تعالى: ﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي﴾. وقوله تعالى: ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾ والثاني بنوه وموجدهم أيضاً الباري تعالى، ولكن جعل

انشاءهم وتربيتهم وتعليمهم بوسائط جسمانية وروحانية، فالجسماني
كالأبوين والروحاني كالملائكة المدبرات والمقسّات الذين يتولون
انشاءه وتربيته، كما روي في الخبر: الولد يكون اربعين يوماً نطفةً، ثم
يصير علقةً، ثم يصير مضغةً، ثم يبعثُ الله ملكاً فينفخ فيه الروح، الى
غير ذلك من الاخبار. ولكون الابوين سبباً في وجود الولد عظم الله
تعالى حقها والزّم بعد شكره شكرها فقال: ﴿اشكر لي ولوالديك﴾.
ويسمى الولد ابناً وهو مشتق من بنيتُ البنية تنبيهاً على انه جار
للاب مجرى البناء للباني.



الباب الثالث

في ذكر العناصر التي منها أوجد الانسان

ذكر الله تعالى العناصر التي خلق منها آدم عليه السلام، ونبّه على انه جعله انساناً في سبع درجات. وأشار الى ذلك في مواضع مختلفة حسب ما اقتضته الحكمة، فقال في موضعٍ خلقه من تراب اشارةً الى المبدأ الاول. وفي آخر من طين اشارة الى الجمع بين التراب والماء. وفي آخر من حمٍ مسنون اشارة الى الطين المتغير بالهواء اذني تغير. وفي آخر من طين لازب اشارةً الى الطين المستقر على حالة من الاعتدال يصلح لقبول الصورة. وفي آخر من صلصال حمٍ مسنون اشارةً الى يُيسه وسماح صلصلة منه، وفي آخر من صلصال كالفخار، وهو الذي قد أُصلح بأثر من النار فصار كالخزف، وهذه القوة النارية حصل في الانسان اثر من الشيطنة وعلى هذا المعنى دلّ بقوله: ﴿خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجنّ من مارج من نار﴾. فنبه على ان الانسان فيه من القوة الشيطانية بقدر ما في الفخار من اثر النار وان الشيطان ذاته من المارج الذي لا استقرار

له . ثم نبه الله على تكميل الانسان بنفخ الروح فيه فقال: ﴿إني خالق بشراً من طين فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾ . فهذه سبع درجات نبه عليها كما ترى . ثم دلّ على تكميل نفسه بالعلوم والاداب بقوله تعالى: ﴿وعلم آدم الاسماء كلها﴾ ثم ذكر خلق بني آدم وعناصرهم التي اوجدها حالة بعد حالة ، فنبه على انه جعلهم اناساً في سبع درجات حسب ما جعل آدم عليه السلام فقال تعالى: ﴿ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغه فخلقنا المضغه عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله احسن الخالقين﴾ وقوله تعالى: ﴿ثم انشأناه خلقاً آخر﴾ اشار به الى ما جعل له من قوة العقل والفكر والنطق . فان قيل فلم قال فكسونا العظام لحماً ولم يقل فخلقنا منه لحماً كما قال في الأول . قيل اشارة منه تعالى الى لطيفة من صنعه وهو ان النطفة انتهت الى صورة العظم ، ثم انشأ الله اللحم إنشاءً آخر لا من النطفة ، واجراها مجرى الكسوة التي قد يخلعها الانسان ويجددُها ، ولذلك اذا قطع من الحيوان لحمٌ عاد ولم يكن كالعظم الذي لا يعود بعد قطعه* فان قيل كيف حكم على جميع الناس انه خلقهم من سلاله من طين والمخلوق منها هو آدم دون اولاده . قيل ان ذلك على وجهين: احدها انه لما خلق آدم من سلاله من طين فأولاده الذين منه هم ايضاً منها . والثاني ان الانسان يتكوّن من النطفة ويتربى بدم الطمث^(١) ، وهما يتكوّنان من الغذاء

(١) الطمث الحيض .

والغذاء يتكوّن من الحيوان، والحيوان من النبات، والنبات من سلاله من طين، فإذا الانسان على الحقيقة من سلاله من طين، وعلى هذا نبّه الله تعالى بقوله: ﴿إنا صببنا الماء صبباً ثم شققنا الارض شققاً فأنبتنا فيها حباً وعنباً وقضباً﴾. وقوله: ﴿ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين﴾ وقوله: ﴿خلقكم من تراب ثم من نطفة﴾. فجعله الله تعالى من تراب على هذا الوجه. وقال: ﴿ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشرٌ تنتشرون﴾ وفي آخر: ﴿خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين﴾. وعني بالانسان ههنا آدم ولذلك قال: ثم جعل نسله. فاقصر ههنا على النطفة دون المبدأ الاول الذي هو التراب. وانما ذكر هذه المبادي متفرقةً لحكمةٍ اقتضت تخصيص ذكر كل واحد من ذلك في موضعه مما يليق بهذا الكتاب.



الباب الرابع

في ذكر قوى الاشياء التي جمعت في الانسان

الانسان قد جمع فيه قوى العالم، وأوجد بعد وجود الاشياء التي جمعت فيه، وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله: ﴿الذي احسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين﴾. وقول النبي ﷺ الذي تقدم ذكره. وقد جمع الله تعالى في الانسان قوى بسائط العالم ومركباته وروحانياته وجسمانياته ومبدعاته ومكوناته. فالانسان من حيث انه بوساطة العالم حصل ومن اركانه وقواه اوجد هو العالم. ومن حيث انه صغر شكله وجمع فيه قواه كالمختصر من العالم فإن المختصر من الكتاب هو الذي قلل لفظه، وأستوفى معناه. والانسان هكذا هو اذا اعتبر بالعالم. ومن حيث انه جعل من صفوة العالم ولبابه وخلاصته وثمرته، فهو كالزبد من الخيض والدهن من السمسم، فما من شيء الا والانسان يشبهه من وجه، فإنه كالاركان من حيث ما فيه من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، وكالمعادن من حيث ما هو

جسم ، وكالنبات من حيث ما يتغذى ويتربى ، وكالبهيمة من حيث ما يحس ويتوهم ويتخيل ويلتذ ويتألم ، وكالسبع من حيث ما يمرض^(١) ويفضب ، وكالشيطان من حيث ما يُغوي ويضل ، وكالملائكة من حيث ما يعرف الله تعالى ويعبده ويخلفه ، وكاللوح المحفوظ من حيث قد جعله الله مجمع الحكم التي كتبها فيه على سبيل الاختصار - فقد ذكر بعض الحكماء في بدن الانسان اربعة الاف حكمة ، وفي نفسه قريباً من ذلك . وكالقلم من حيث ما يثبت بكلامه صور الاشياء في قلوب الناس كما ان القلم يثبت الحكم في اللوح المحفوظ . ولكون الانسان من قوى مختلفة قال الله تعالى : ﴿أَنَا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ اي مختلطة من قوى اشياء مختلفة . ولكون العالم والانسان متشابهين اذا اعتبر قيل الانسان عالم صغير والعالم انسان كبير ولذلك قال الله تعالى : ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفًسًا وَاحِدَةً﴾ . فأشار بالنفس الواحدة الى ذات العالم . ولما كان كل مركب من اشياء مختلفة يحصل باجتماعهن معنى ليس بوجود فيهن على انفرادهن كالمركبات من الادوية والاطعمة ، كذلك في نفس الانسان حصل معنى ليس في شيء من موجودات العالم ، وذلك المعنى هو ما يختص به من خصائصه التي بها تميز عن غيره من هيئات له ، كاتتصاب القامة وعرض الظفر ، وانفعالات له كالضحك والحياء ، وافعال كتصور المعقولات وتعلم الصناعات واكتساب الاخلاق .

(١) حُرُضُ ككْرَمٍ طَالَ هُمُ وَسَقَمُهُ .

الباب الخامس

في تكوين الانسان شيئاً فشيئاً حتى يصير انساناً كاملاً

الانسان يكون اولاً جاداً ميتاً قال الله تعالى: ﴿وكنتم امواتاً فأحياكم﴾ وذلك حيث كان تراباً وطيناً وصلصالاً ونحوها . ثم يصير نباتاً نامياً كما قال الله تعالى: ﴿والله انبتكم من الارض نباتاً﴾ وذلك حيث ما كان نطفة وعلقة ومضغة ونحوها . ثم يصير حيواناً وذلك حيث ما يتبع بطبعه بعض ما ينفعه ويحترز من بعض ما يضره . ثم يصير انساناً مختصاً بالافعال الانسانية وقد نبه الله تعالى على ذلك في مواضع نحو قوله: ﴿يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة﴾ الآية . وقوله: ﴿أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً﴾ . فأول ما يظهر فيه قوة النزاع الموجودة في النبات والحيوان ، ثم قوة تناول الموافق ودفع المخالف ، ثم الحس ثم التخيل ثم التصور ثم التفكير ثم العقل ، فهو لم يصير انساناً إلا بالفكر والعقل

الذي به يميز بين الخير والشر والجميل والقبيح . والى العقل اشار الله تعالى بقوله: ﴿وَصَوِّرْكُمْ فَأَحْسِن صَوْرَكُمْ﴾ . فالانسان بعقله صار معدن العلم ومركز الحكمة . ووجود العقل فيه في ابتداء الامر بالقوة كوجود النار في الحجر المحتاج في ان يَرِي^(١) الى الاقتداح ، وكوجود النخل في النوى المحتاجة في ان تثمر الى غرس وسقي . وكوجود الماء تحت الارض المحتاجة في الاستقاء منه الى حفره ونفس الانسان واقعه بين قوتين: قوة الشهوة وقوة العقل ، فبقوة الشهوة يحرص على تناول اللذات البدنية البهيمية كالغذاء والسفاد والتغالب وسائر اللذات العاجلة ، وبقوة العقل يحرص على تناول العلوم والافعال الجميلة والامور المحمودة العاقبة ، والى هاتين القوتين اشار الله تعالى بقوله: ﴿انا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً﴾ . وبقوله: ﴿وهديناه النَّجْدَيْنِ﴾ .

ولما كان من جبلة الانسان ان يتحرى ما فيه اللذة ، وكانت اللذات على ضربين: احدهما محسوس كلذة المذوقات والملموسات والمشمومات والمسموعات والبصرات وهي من توابع الشهوة الحيوانية ، والثاني معقول كلذة العلم وتعاطي الخير وفعل الجميل . واللذات المحسوسة اغلب علينا لكونها اقدم وجوداً فينا ، لأنها توجد في الانسان قبل ان يولد ، وهي ضرورية في الوقت ولذلك قال الله تعالى: ﴿يجبون العاجلة ويذرون الآخرة﴾ ولذلك يكره اكثر الناس ما يأمر به العقل ويميل الى ما يأمر به الهوى حتى قيل: «العقل

(١) من وَرِيّ الزند اذا خرجت ناره .

صديق مقطوع والهوى عدو متبوع». ولذلك قال النبي ﷺ «حُفَّت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات» ولذلك يحتاج الانسان ان يقاد في بدء امره الى مصالحه بضرب من القهر حتى قال ﷺ: «يا عجباً لقوم يقادون الى الجنة بالسلاسل». فحقُّ الانسان ان يجاهد هواه الى ان يقتحم العقبة فيتخلص حينئذٍ من اذاه.

وللنفس نظران: نظرٌ إلى فوق نحو العقل، ومنه تستمد المعارف، وتميز بين المحاسن والقبايح، فتعرف كيف تتحرى المحاسن وتتجنب القبايح. ونظرٌ إلى تحت نحو الهوى، وبه تنسى الحقائق وتألف الحسيات بل القاذورات. والنفس متى كانت شريفة أدامت النظر إلى فوق كما ذكرنا، ولا تنظر إلى ما دونها الا عند الضرورة، ولا تتناول اللذات البدنية الا بحسب ما يرسمه العقل المستمد من الشرع، او اذا كانت دنيّة اكثرث الميل إلى الشهوات البدنية، فيحدث ذلك لها اذعانا وانقياداً للشهوات فيستعبدها الهوى كما قال الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ آتَخَذَ الْهَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ وانما اضله بعد ان اتخذ الهه هواه وجعله عبداً لأغراض دنيوية كما قال النبي ﷺ: «تعس عبد الدرهم». الخبر. ومن هذه العبودية استعاذ ابراهيم الخليل عليه السلام حيث قال: ﴿وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾.

الباب السادس

في ظهور الانسان في شعار الموجودات وتخصيصه بقوة شيء فشيء منها

ذات الانسان من حيث ما اجتمع فيه قوى الموجودات صار وعاء معاني العالم وطينة صورته ومعدن آثاره ومجمع حقائقه، وكأنه مركب من جمادات ونباتات وبهائم وسباع وشياطين وملائكة، ولذلك قد يظهر في شعار كل واحد من ذلك فيجري تارة مجرى الجمادات في الكسل وقلة التحرك والانبعاث، وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله: ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة﴾ وقد يظهر في شعار النباتات الحميدة او الذميمة فيصير إما كالأترج^(١) الذي يطيب حمله ونوره^(٢) وعوده وورقه او كالنخل والكرم فيما يوئي من النفع، او كالكشوث^(٣) في عدم الخير، او

(١) الأترج: فاكهة معروفة الواحدة أترجة.

(٢) النور: الزهر

(٣) الكشوث يفتح الكاف وضمها: نبت يتعلق بالأغصان لا عرق له ولا ورق ولا نسيم ولا ظل ولا زهر وهو يفسد الثمار ويضر الأشجار.

كالحنظل في خبث المذاق، وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله: ﴿مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجثت^(١) من فوق الارض ما لها من قرار﴾. ويظهر تارة في شعار الحيوانات الحمودة والمذمومة، فيصير اما كالنحل في كثرة منافعه وقلة مضاره وفي حسن سياسته. قال الله تعالى: ﴿وأوحى ربك الى النحل أن اتخذني من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون﴾ او كالطير المسمى بأبي الوفا، او كالخنزير في الشره، او كالذئب في العيث، او كالكلب في الحرص، او كالنمل في الجمع، او كالفأر في السرقة، او كالثعلب في المراوغة، او كالقرد في المحاكاة، او كالحمار في البلادة، او كالثور في الفظاظة، وعلى هذا النحو من المشابهات دلَّ الله بقوله: ﴿وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون﴾ ويظهر تارة في شعار الشياطين فيغوي ويضل ويسول بالباطل في صورة الحق كما دل الله تعالى بقوله: ﴿شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً﴾ وانما يكون انساناً اذا وضع كل واحد من هذه الاشياء في موضعه حسب ما يقتضيه العقل المرتضي المستبصر بنور الشرع.

(١) الجثُّ القطع او انتزاح الشجر من اصله.

الباب السابع

في ماهية الانسان

ماهية كل شيء تحصل بصورته التي يتميز بها عن اغياره، كصورة السكين والسيف والمنجل ونحوها. ولما كان الانسان جزئياً بدن محسوس وروح معقول كما نبه الله تعالى عليه بقوله: ﴿اني خالق بشرأ من طين فإذا سوّيته ونفختُ فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾ كان له بحسب كل واحد من الجزئين صورة، فصورته المحسوسة البدنية انتصاب القامة وعرض الظفر وتعري البشرة عن الشعر والضحك. وصورته المعقولة الروحانية العقل والفكر والروية والنطق. قالوا فالانسان هو الحيوان الناطق، ولم يعنوا بالناطق اللفظ المعبر به فقط، بل عنوا به المعاني المختصة بالانسان فعبروا عن كل ذلك بالنطق فقد يعبر عن جملة الشيء بأخص ما فيه او بأشرفه او بأوله، كقولك سورة الرحمن وسورة يوسف وسورة لإيلاف ونحو ذلك، فالانسان يقال على ضربين عام وخاص فالعام ان يقال لكل منتصب القامة مختص بقوة الفكر واستفادة العلم، والخاص ان يقال

لن عرف الحق فاعتقده والخير فعله بحسب وسعه، وهذا معنى يتفاضل فيه الناس ويتفاوتون فيه تفاوتاً بعيداً، وبحسب تحصيله يستحق الانسانية وهي تعاطي الفعل المختص بالانسان فيقال فلان اكثر انسانية. وكما يقال الانسان على وجهين يقال له الحيوان الناطق على وجهين عام ويراد به مَنْ في قوة نوعه استفادة الحق والخير، كقولك الانسان هو الكاتب دون الفرس والحمار، اي هو الذي في قوته استفادة الكتابة. وخاص ويراد به من حصل الحق فاعتقده والخير فعله، كما يقال زيد هو الكاتب دون عمرو، أي هو المختص بعلم الكتابة. وكذا يقال له عبد الله على وجهين: عام ويراد به الحيوان المتعرض لارتسام اوامر الله ارتسم او لم يرتسم وهو المشار اليه بقوله تعالى: ﴿إِن كُلٌّ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ وخاص وهو المرتسم لأوامر الله تعالى كما قال سبحانه: ﴿إِن عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ وكذا يقال له حيٌ وسميعٌ وبصيرٌ ومتكلمٌ وعاقلٌ كل ذلك على وجهين: يقال عاماً وهو لمن له الحياة الحيوانية التي بها الحس والتخيل والنزوع والشهوة ولن سمع الاصوات ولن يدرك الالوان، ولن يفهم الكافة بما يريد، ولن له القوة التي يتبعها التكليف، والثاني يقال له خاصاً وهو لمن له الحياة التي هي العلم المقصود بقول الله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾ وله السمع الذي به يسمع حقائق المعقولات، والبصيرة التي بها يدرك الاعتبار، واللسان الذي به يورد التحقيقات، وهي التي نفاها عن الجهلة الكفرة في قوله تعالى: ﴿صَمٌّ بَكْمٌ عُمِّيٌّ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

الباب الثامن

في كون الانسان مستصلحاً للدارين

الانسان من بين الموجودات مخلوق خلقه تصلح للدارين ، وذلك ان الله تعالى قد اوجد ثلاثة انواع من الأحياء ، نوعاً لدار الدنيا وهي الحيوانات ، ونوعاً للدار الآخرة وهو الملائكة ، ونوعاً للدارين وهو الانسان ، فالانسان واسطة بين جوهرين وضيع وهو الحيوانات ، ورفيع وهو الملائكة ، فجمع فيه قوى العالمين وجعله كالحيوانات في الشهوة البدنية والغذاء والتناسل والمهارشة والمنازعة وغير ذلك من اوصاف الحيوانات . وكالملائكة في العقل والعلم وعبادة الرب والصدق والوفاء ، ونحو ذلك من الاخلاق الشريفة ووجه الحكمة في ذلك انه تعالى لما رشحهُ لعبادته وخلافته وعمارة ارضه وهيباه مع ذلك لمجاورته في جنته اقتضت الحكمة ان يجمع له القوتين ، فإنه لو خلق كالبهيمة معرئ عن العقل لما صلح لعبادة الله تعالى وخلافته ، كما لم يصلح لذلك البهائم ولا لمجاورته ودخول جنته .

ولو خلق كالملائكة معرّى عن الحاجة البدنية لم يصلح لعارة ارضه
كما لم يصلح لذلك الملائكة حيث قال تعالى في جوابهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا
لَا تَعْلَمُونَ﴾ فاقتضت الحكمة الالهية ان تجمع له القوتان، وفي
اعتبار هذه الجملة تنبيه على ان الانسان دنيوي واخروي، وانه لم
يُخَلَقْ عَبَثاً كما نبه الله عليه بقوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثاً وَأَنَّكُمْ
إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ﴾ .



الباب التاسع

في تمثيل ذات الانسان وتصويره

قد ذكر الحكماء لذات الانسان وقواها مثلاً صَوَّروها بها ،
فيتمثل كل ما لا يدرك الا بالعقل بتصور الحس ليقرب من الفهم ،
فقالوا: ذات الانسان لما كان عالماً صغيراً كما تقدم جرى مجرى بلد
احكم بناؤه ، وشيد بنيانه ، وحُصِّن سوره ، وخُطَّت شوارعه ، وقسمت
مجاله وعُمرت بالسكان دوره ، وسُلكت سبله ، وأُجريت انهاره ،
وفتحت اسواقه ، واستُعملت صناعه ، وجُعِل فيه ملك مدبر ،
وللملك وزير وصاحب بريد واصحاب اخبار وخازن وترجمان
وكاتب وفي البلد اخيار وارشار . فصناعها هي القوى السبعة التي
يقال لها الجاذبة والماسكة والمهاضمة والدافعة والنامية والغاذية
والمصورة والملك العقل ومنبعه من القلب . والوزير القوة المفكرة
ومسكنها وسط الدماغ . وصاحب البريد القوة المتخيلة ومسكنها
مقدم الدماغ . واصحاب الاخبار الحواس الخمس ومسكنها الاعضاء

الخمسة . والغازن القوة الحافظة ومسكنها خلف الدماغ . والترجان
 القوة الناطقة وآلتها اللسان . والكاتب القوة الكاتبة وآلتها اليد ،
 وسكانها الاخيار والاشرار هي القوى التي منها الاخلاق الجميلة
 والاخلاق القبيحة ، وكما أن الوالي اذا تزكى وساس الناس بسياسة
 الله صار ظل الله في الارض كما روي أن النبي ﷺ قال : « السلطان
 ظل الله في الارض ويجب على الكافة طاعته » كما قال الله تعالى :
 ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الأمر منكم ﴾ كذلك متى جُعِلَ
 العقل سائساً وجب على سائر قوى النفس ان تطيعه . وكما ان الله
 تعالى جعل الناس متفاوتين كما نبه الله تعالى عليه بقوله : ﴿ ورفعنا
 بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ﴾ . كذلك
 جعل قوى النفس متفاوتة وجعل من حق كل واحدة ان تكون
 داخلة في سلطان ما فوقها ومتأمرة على ما دونها . فحق القوة
 الشهوانية ان تكون مؤتمرة للقوة العاقلة ، وحق القوة العاقلة ان
 تكون مستضيئة بنور الشرع ومؤتمرة لمراسمه ، حتى تصير هذه القوى
 متظاهرة غير متعادية كما قال الله تعالى : ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من
 غلٍّ إخواناً على سُرُرٍ متقابلين ﴾ . وكما لا ينفك اشرار العالم من ان
 يطلبوا في العالم الفساد ويعادوا الاخيار كما قال تعالى : ﴿ وكذلك
 جعلنا في كل قرية اكابر مُجرميها ليمكروا فيها ﴾ . وقال سبحانه :
 ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الأنس والجن ﴾ . كذلك في
 نفس الانسان قوى رديئة من الهوى والشهوة والحسد تطلب الفساد
 وتعادي العقل والفكر . وكما نبه انه يجب للوالي ان يتبع الحق ولا

يُصْغِي إِلَى الْإِشْرَارِ وَلَا يَعْتَمِدُهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ..﴾ الْآيَةَ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾. وَقَالَ: ﴿وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرْتَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ﴾. كَذَلِكَ يَجِبُ لِلْعَقْلِ وَالْفِكْرِ أَنْ لَا يَعْتَمِدَ الْقَوَى الذَّمِيمَةَ.

وَكَمَا أَنَّهُ يَجِبُ لِلْوَالِي أَنْ يَجَاهِدَ أَعْدَاءَ الْمُسْلِمِينَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾. كَذَلِكَ يَجِبُ لِلْعَقْلِ أَنْ يَعَادِيَ الْهَوَى فَإِنَّ الْهَوَى مِنْ أَعْدَاءِ اللَّهِ بِدَلَالَةِ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَا فِي الْأَرْضِ مَعْبُودٌ ابْغَضَ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْهَوَى» ثُمَّ تَلَا ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ آلِهَةَ هَوَاهُ﴾ وَكَمَا أَنَّ مِنْ اسْتِحْوِذِ عَلَيْهِ الشَّيْطَانِ أَنْسَاءَ ذَكَرَ اللَّهُ، كَذَلِكَ الْعَقْلُ إِذَا اسْتِحْوِذَ عَلَيْهِ الْهَوَى. كَمَا أَنَّهُ يَجِبُ لِلْوَالِي أَنْ يَسَالِمَ أَعَادِيهِ إِذَا لَمْ يَقُو عَلَيْهِمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ وَإِنْ لَا يَرُكِنُ إِلَيْهِمْ وَإِنْ سَالَمَهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ كَذَلِكَ يَجِبُ لِلْعَقْلِ أَنْ يَسَالِمَ الْإِشْرَارَ مِنْ قَوَى النَّفْسِ إِذَا عَجَزَ عَنْهَا وَإِنْ لَا يَرُكِنُ إِلَيْهَا.

وَكَمَا أَنَّ الْوَالِي إِذَا أَحْسَسَ بِقُوَّةِ احْتِجَاجِ إِلَى أَنْ يَعْدَلَ إِلَى نَقْضِ الْعَهْدِ وَإِظْهَارِ الْمَعَادَاةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾. كَذَلِكَ حَقُّ الْعَقْلِ إِذَا قَوِيَ عَلَى قَوَى النَّفْسِ أَنْ لَا يَدَاهِنَهَا. وَكَمَا أَنَّ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يَضْعِفُ كَيْدَهُمْ عَلَى مَنْ

تحصن بالايان واستعاذ بالله وتقوى على من والاه كما قال تعالى: ﴿انما سلطناه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون﴾ كذلك يضعف كيد الهوى عن العقل اذا تقوى بالله واستعاذ به . فحقُّ العقل أن يستعيد من الهوى والشره والحرص والامل وان يظهر ذاته منها ومن سائر القوى الرديئة، استعاذة ابراهيم صلوات الله عليه حيث قال: ﴿رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني ان نعبد الاصنام﴾ . فالقوى الرديئة والارادات الرديئة في ذات الانسان جارية مجرى اصنام قلَّ ما ينفك الانسان من عبادتها كما قال الله تعالى: ﴿وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون﴾ وذكروا مثلاً آخر فقالوا: « كل انسان مع بدنه كوالٍ في بلد قيل له طهر بلدك من النجاسات وادب من يقبل التأديب من اهله ورُض من يقبل الرياضة من حيوانه وسباعه . ومن عاث^(١) فيه ولا يقبل التأديب والرياضة فاحبسه او اقتله ولكن بالحق » كما قال الله تعالى: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ . فإن عجزت عن تطهير عرصته من الانجاس، وعن تأديب طغاته ورياضة حيواناته وسباعه، فلا تعجز عن صيانة نفسك عن التلطيخ بنجاساته، وعن الاحتراس من ان تفترسك سباعه، وان يسبيك طغاته حتى اذا لم تكن غالباً لم تكن مغلوباً . فصار الناس في ذلك بين ثلاثة اصناف: صنّف لم يفعل ما أمر، ولم يؤد حق الإيالة، وتهاون فيما فوض اليه، فجرح وأسر فصار عند نفسه مع كونه مجروحاً مأسوراً ملوماً مخذولاً . وصنّف فعل ما أمر فأدى حق

(١) العيث الافساد .

الايالة، فصار عند ربه مأجوراً مشكوراً. وصنف جدّ تارة وقصّر تارة، فجرح وجُرح، وغلب وغلب. فهو كما قال تعالى: ﴿خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله ان يتوب عليهم﴾ وقال بعضهم: «الانسان اذا اعتُبر مع قوة التخيل وقوة الغضب وقوة الشهوة فمثله مثل من يلي في سفره بصحبة ثلاثة اضطر اليهم حتى لا يمكنه ان ينفصل منهم ويقضي سفره من دونهم» كما قال الشاعر:

ومن نكد الدنيا على الحرّ أن يرى
عدواً له ما من صداقته بدُّ
فيا نكد الدنيا متى انت نازح
عن الحر حتى لا يقاربه ضد

فواحدٌ أمامه هو له رقيب يحفظه، وعين تكلاه، لكنه ملق^(١) باهت مموه يلقى الباطل تلفيقاً، ويختلق الزور اختلاقاً، فيخلط الكذب بالصدق والخطأ بالصواب. والثاني عن يمينه بطش زعر^(٢)، يحميه عن أعاديته، لكنه كثيراً ما يغويه، فيهيج هائجه فلا يقمعه النصيح ولا يبطأ طئه الرقق، كأنه نار في حطب أو سيل في صبيب أو قرمٌ مغتلم^(٣)، أو سبعٌ ناكل^(٤)، فيحتاج أن يسكنه دائماً فيحتمي به ومنه فهو معه كما قيل: «راكب الأسد يهابه الناس وهو في نفسه اهيب» والثالث عن يساره وهو الذي يأتيه بالمطعم والمشرب لكنه

(١) الملق المعطي باللسان ما ليس في القلب (٣) القرم البعير والمغتم الشديد الهياج.
(٢) شرس (٤) الثكل فقدان الحبيب أو الولد.

ارعن^(١) ملق قَدْرٍ شَيْقٍ^(٢) كأنه خنزير أجميع فأرسل في جَلَّةٍ^(٣) يأتيه
احياناً بأطعمة خبيثة فيكرهه على تناولها، فهو يحتاج ان يصابره
حتى يقطع سفره، فيبلغ ارضاً مقدسة يشرق فيها النور ويشرب فيها
الذئب والنعجة من حوض واحد فيأمن فيها بوائقهم، ومن حيلته
التي ترجى ان يسلم منهم بها ان يسلط هذا البطش الزَّعِرِ على هذا
الأرعن الملق حتى يزبره زبراً^(٤) وان يظفي غلو هذا الزعر التائه
بجلافة هذا الارعن الملق، وان لا يجنح الى الباهت المتخرس حتى
يؤتية موثقاً من الله غليظاً ثم يصدقه فيما ينهيه اليه، فجعل الملق
الباهت كناية عن الوهم، والبطش الزعر عن الغضب، والارعن
الملق عن الشهوة، وجعل الارض المقدسة عبارة عن دار السلم، وذكر
ان حيلته في ان يسلم منهم ان يدفع بعض هذه القوى ببعض دفع
الشر بالشر.



(١) الرعونة الحمق.

(٢) الشبق الشديد الغلظة والشهوة

(٣) الجلة بالفتح البعرة وتطلق على العذرة

(٤) الزبر الزجر والانتهار.

الباب العاشر

في كون الانسان هو المقصود من العالم
وايجاد ما عداه لأجله

المقصود من العالم وايجاده شيئاً بعد شيء هو ان يوجد الانسان، فالغرض من الاركان ان يحصل منها النبات، ومن النبات ان تحصل الحيوانات، ومن الحيوانات ان تحصل الاجسام البشرية ومن الاجسام البشرية، ان يحصل منها الارواح الناطقة، ومن الارواح الناطقة ان يحصل منها خلافة الله تعالى في ارضه فيتوصل بايحاء حقها الى النعيم الابدي كما دلّ الله تعالى عليه بقوله: ﴿اني جاعل في الارض خليفة﴾. وجعل تعالى الانسان سلالة العالم وزبدته وهو المخصوص بالكرامة كما قال تعالى: ﴿ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾. وجعل ما سواه كالمعونة له كما قال تعالى في معرض الامتنان: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً﴾. فليس فضله بقوة الجسم، فالقيل والبعير اقوى جسماً منه، ولا بطول العمر فالنسر والحية اطول منه عمراً، ولا بشدة البطش فالاسد والنمر اشد منه

بطشاً، ولا بحسن اللباس فالطاووس والدراج^(١) احسن منه لباساً،
ولا بالقوة على النكاح فالحمار والعصفور اقوى منه نكاحاً، ولا
بكثرة الذهب والفضة فالعادن والجبال اكثر منه ذهباً وفضةً. وما
احسن قول الشاعر:

لولا العقول لكان ادنى ضيغم
ادنى الى شرف من الانسان
ولما تفاضلت النفوس ودبرت
ايدي الكفاة عوالي المران

ولا بعنصره الموجود منه كما زعم ابليس حيث قال: ﴿خلقتني
من نار وخلقته من طين﴾. بل ذلك بما خصه الله تعالى به، وهو
المعنى الذي ضمنه فيه، والامر الذي رشحه له، وقد اشار اليه تعالى
بقوله: ﴿فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾
وبقوله: ﴿خلقت بيدي﴾. والملائكة لما نبههم الله تعالى لفضل آدم
تنبهوا فأذعنوا وسجدوا له كما أمروا. وابليس لما نظر الى ظاهر آدم
وبدئه وتعامى عما ذكر الله تعالى، ولم يتأمل المعنى الذي ضمنه الله
تعالى آدم، والعاقبة التي جعلها له ابي واستكبر. وقد اقتدى به
الكفار في ردّ الانبياء حيث قالوا: ﴿ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان
يتفضل عليكم﴾. وقالوا: ﴿ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في
الاسواق﴾. وقد نبه الله تعالى على ان الاعتبار بفضلهم ليس بظاهر

(١) الدراج بالضم والتشديد ضربٌ من الطير ذكرآ كان او انثى.

ابدانهم وانما ذلك لمعاني في نفوسهم يعنى عنها الكفار فقال عزّ من
قائل: ﴿وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون﴾. اي لا يعرفون ما
فضلتهم به . فمن وفق لفضل ما أعطي ولما رُشح له وأعدّ ثم سعى في
مثاله ، فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلاّ اولو الالباب .



الباب الحادي عشر

في الغرض الذي لاجله اوجد الانسان ومنازلهم

الغرض منه ان يعبد الله ويخلفه وينصره ويعمر ارضه كما نبه الله تعالى بآيات في مواضع مختلفة حسب ما اقتضت الحكمة ذكره وذلك قوله تعالى: ﴿وما خلقتُ الجنَّ والانس الا ليعبدون﴾ وقوله: ﴿اني جاعل في الارض خليفة﴾ وقوله: ﴿ليستخلفنهم في الارض﴾ وقوله: ﴿ليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب﴾ وقوله: ﴿يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله﴾ وقوله: واستعمركم فيها . وكل ذلك اشارة الى توليتهم اموراً لم يستصلح لها الا الانسان ، كما نبه الله تعالى عليه بقوله للملائكة: ﴿اني اعلم ما لا تعلمون﴾ . وذلك أن الله تعالى ما كان موجداً لما هو موجدته وفاعلاً لما هو فاعله الا على اربعة اوجه :

الاول افعال تولّأها بذاته ، وهي الابداع ومعنى الابداع هو ايجاد الشيء من العدم واليه الاشارة بقوله تعالى: ﴿بديع السموات والارض﴾

والثاني افعالٌ استعبد فيها ملائكته وسماه قوم التكوينات، وذلك اخراج الشيء من النقص الى الكمال اخراجاً غير محسوس فاعله، وبذلك وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿فالمديّرات امراً﴾ وهم ثلاثة اضرب: ضرب اليهم القيام بالاجرام السماوية، وقد قيل هم اسرافيل وميكائيل ورضوان والمحتفون بالعرش الموصوفون بقوله تعالى: ﴿وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين﴾ وقوله تعالى: ﴿الذين يحملون العرش ومن حوله.. الآية﴾. وضرب اليهم تدبير الاركان الهوائية كالملائكة الباعثة للرياح والمزجية للسحاب الموصوفين بقوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرْفًا﴾ وقوله عز وجل: ﴿والنازعات غرقا﴾ وضرب اليهم تدبير الارض كالموصوفين بقوله تعالى: ﴿له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله﴾. وكمن وصفه النبي ﷺ في صفة الجنين انه يبعث ملكا فينفخ فيه الروح وكالحفيظ والرقيب والعتيد وكمن وصفهم الله بقوله: ﴿ألن يكفيم ان يدّم ربكم بثلاثة الاف من الملائكة منزلين﴾

والثالث افعالٌ سخر الله تعالى لها الاركان وموجودات العالم كالا حراق والاذابة للنار والترطيب للماء، وفي الجملة ما قد سخر تعالى له شيئاً فشيئاً من الجهادات والناميات وغير ذلك، ونبه عليه بقوله تعالى: ﴿وسخر لكم الشمس والقمر﴾. وغير ذلك من الايات المذكورة.

والرابع الصناعات والمهن المحسوسة التي استعبد الانسان فيها

واستخلفه ، وهي الاشياء التي يحتاج صناعة اكثرها الى ستة اشياء ،
 الى عنصر تعمل منه ، والى مكان والى زمان والى حركة والى اعضاء
 والى آلة ، وهذا الضرب خص الانسان به ولم يستصلح له الملائكة ،
 وجعل لكل من الملك مقاماً معلوماً كما نبه عليه تعالى بقوله : ﴿وما
 منا الا له مقام معلوم﴾ . وكذلك جعل لكل نوع من الناس مقاماً
 معلوماً كما نبه عليه بقوله : ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾ وقوله :
 ﴿انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض﴾ . وقول النبي ﷺ : « كل
 ميسر لما خلق له » . ولكن عامة الملائكة لم يعصوا الله فيما امرهم كما
 وصفهم تعالى بقوله : ﴿لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾
 والناس فيما أمروا به وكلفوه بين مطيع وعاصٍ فهم على القول المجمل
 ثلاثة اضرب : ضرب اخلوا بأمره ، وانسلخوا عما خلقتوا لأجله ،
 واتبعوا خطوات الشيطان وعبدوا الطاغوت . وضرب وقفوا^(١) بغاية
 جهدهم حيث ما وقفوا كالموصوفين بقوله تعالى : ﴿وعباد الرحمن
 الذين يمشون على الارض هوناً﴾ وضرب ترددوا بين الطريقتين كما
 قال الله تعالى : ﴿خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً﴾ فمن رجح حسناته
 على سيئاته فمعود بالاحسان اليه . وعلى الانواع الثلاثة دل الله
 تعالى بقوله : ﴿وكنتم ازواجاً ثلاثة فأصحاب الميمنة ما اصحاب
 الميمنة واصحاب المشئمة ما اصحاب المشئمة والسابقون السابقون
 اولئك المقربون﴾ وعلى هذا اقسم الله تعالى في آخر السورة فقال :
 ﴿فأما إن كان من المقربين فروحٌ وريحانٌ وجنة نعيم وأما ان كان من

(١) في نسخة وقفوا .

اصحاب اليمين فسلامٌ لك من اصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزلٌ من حميم وتصلية جحيم ﴿ . وكثيرٌ من الناس يعصون الله ، ولا يأتون له . فقيضهم الله تعالى بغير ارادة منهم للسعي في نصرته من حيث لا يشعرون كفرعون في اخذ موسى وتربيته . وكجمعه السحرة ليكون سبباً في ايمانهم . واخوة يوسف في فعلهم ما افضى به الى ملك مصر وتمكنه مما تمكن منه ، ويكون مثلهم في ذلك كما قيل :

قصدت مساتي فاجتلبت مسرتي
وقد يُحسِنُ الانسانُ من حيث لا يدري

وقال آخر :

فعل الجميلَ ولم يكن من قصده
فقبلته وقرنته بذنوبه
ولربَّ فعلٍ جاءني من فاعل
فحمدته وذممتُ من يأتي به
فيكون فعله محموداً وفاعله مذموماً كما قيل :

رُبَّ امرٍ اتاك لا تحمد الـ فُعَّالٌ وتحمد الـ الافعالا
وقد اوجد الله تعالى كل ما في العالم للانسان كما نبه عليه بقوله تعالى : ﴿ جعل لكم الارض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وسخر لكم ما في السموات وما في الارض ... الآية ﴾ . وقال عزَّ وجل : ﴿ وسخر لكم ما في الارض ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ هو الذي انزل من السماء ماءً لكم منه

شراب ومنه شجر فيه تُسَمون ينبت لكم به الزرع والزيتون
 والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات إن في ذلك لآيات لقوم
 يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار.. الآية ﴿. وابعاح جميعها لهم كما
 نيه الله تعالى عليه بقوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ
 وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾. فللإنسان ان ينتفع بكل ما في العالم على
 وجهه، اما في غذائه او في دوائه او في ملابسه ومشموماته
 ومركوباته، وزينته والالتذاذ بصورته، او رؤيته والاعتبار به،
 وباستفادة علم منه والافتداء بفعله فيما يستحسن منه، والاجتناب
 عنه فيما يستقبح منه، فقد نيه الله تعالى على منافع جميع الموجودات،
 واطلع الخلائق عليها اما بالسنة الانبياء عليهم السلام، او بإلهام
 الاولياء رضي الله عنهم، وكما أَنَّ حق الإنسان ان يعرف منافع
 الحيوانات في ذواتها فينتفع بها في المطاعم والملابس والادوية، فحقه
 ان يعرف اخلاقها وافعالها فينتفع بها في اجتناء ما يستحسن
 واجتناب ما يستقبح منها. فقد احسن من قال: «تعلمتُ من كل
 شيء احسن ما فيه حتى من الكلب حمايته على اهله. ومن الغراب
 بكوره في حاجته» وقد اشار الله تعالى الى ذلك في وصف النحل
 فقال: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ
 الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ.. الآية﴾ فنيه على ان
 الانسان حقه ان يقتدي بالنحل في مراعاته لوحى الله عز وجل،
 فكما انها لا تتخطى وحي الله في تحري المصالح طبعاً، كذلك يجب
 على الانسان ان لا يتخطى وحي الله اختياراً.

الباب الثاني عشر

في تفاوت الناس واختلافهم

الأشياء كلها متساوية غير متفاوتة من حيث انها مصنوعة بالحكمة ، وعلى ذلك نبه الله تعالى بقوله: ﴿ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت﴾ . ومختلفة من حيث ان كل نوع يختص بفائدة ، وكل نوع وان اختلف فما من شيء اكثر اختلافاً من الناس ، كما قال الله تعالى: ﴿وقد خلقكم اطوارا﴾ وقال تعالى: ﴿ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات﴾ وقال سبحانه وتعالى: ﴿انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا﴾ وقال سبحانه: ﴿ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن لیبلوکم فيما آتاکم﴾ وقال تعالى: ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة. الآية﴾ وقال تعالى: ﴿وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات لیبلوکم فيما آتاکم﴾ وقال سبحانه: ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك﴾ وعلى هذا نبه الله تعالى بقوله: ﴿وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع﴾ (الى قوله) ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾ . والحكمة المقتضية لذلك هو ان الانسان

لما كان غير مكفي بتفرده حتى لو ان انساناً حصل وحده لامتنع او تعذر بقاؤه ادنى مدة، فإن أول ما يحتاج الانسان اليه ما يواريه وما يغذوه^(١)، وليس يجد ما يواريه مصنوعاً، ولا ما يغذوه مطبوخاً، كما يكون لكثير من الحيوانات بل هو مضطر الى اصلاحها، واصلاح ذلك يجوجه الى آلات غير مفروغ منها، والانسان الواحد لا توصل له الى إعداد جميع ما يحتاج اليه ليعيش العيشة الحميدة، فلم يكن بدّ الناس من تشارك وتعاون، فجعل لكل قوم صنعة وهيئة مفارقة للصنعة الأخرى ليقتسموا الصناعات بينهم، فيتولى كل منهم صنفاً من الصناعات فيتعاطاه باهتزاز، كما قال الله تعالى: ﴿تقطعوا امرهم بينهم زُبراً كلُّ حزب بما لديهم فرحون﴾. فاقترضت الحكمة ان تختلف جثثهم وقواهم وهممهم، فيكون كلُّ ميسرٌ لما خلق له. وقال تعالى: ﴿كلُّ عملٍ على شاكلته﴾. فتكون معاشهم مقتسمة بينهم، كما نبه الله عليه بالآيات المتقدمة. وقال تعالى: ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمةً واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك﴾. والاختلاف الحاصل بين الناس اذا اعتُبر اختلاف اغراضهم وهممهم فهم في صناعاتهم في حكم المسخرين وان كانوا في الظاهر مختارين. وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى ما يتعلق من المصلحة بتباينهم واختلاف طبقاتهم فقال: «لا يزال الناس بخير ما تباينوا فاذا تساوا هلكوا».

(١) يقال غذوتُ الصبيّ باللبن من باب عدا اي ربيته ولا يقال غذيته بالياء مخفياً ويقال غذيته مشدداً.

الباب الثالث عشر

في سبب تفاوت الناس

أسباب ذلك سبعة أشياء: الاول اختلاف الأمزجة وتفاوت الطينة واختلاف الخلقة، كما اشير اليه فيما روي ان الله تعالى لما اراد خلق آدم عليه السلام أمر أن يؤخذ من كل ارض قبضةً، فجاء بنو آدم على قدر طينتها الاحمر والابيض والاسود والسهل والحزن والطيب والخبيث، والى نحو هذا اشار الله تعالى بقوله: ﴿والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا﴾. وقال تعالى: ﴿هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء﴾ * والثاني اختلاف احوال الوالدين في الصلاح والفساد، وذلك ان الانسان قد يرث من ابويه آثار ما هما عليه من جميل السيرة والخلق وقبيحها، كما يرث مشابقتها في خلقها، ولهذا قال الله تعالى: ﴿وكان ابوها صالحا﴾. وعلى نحوه روي انه قال التوراة «إني اذا رضيتُ باركتُ وإن بركتي لتبلغ البطن السابع واذ

سَخِطْتُ لَعْنَتُ وَإِنْ لَعْنَتِي لَتَبْلُغُ الْبَطْنَ السَّابِعَ « تنبيهاً على ان
الخير والشر الذي يكسبه الانسان ويتخلق به يبقى اثره موروثاً الى
البطن السابع . والثالث اختلاف ما تتكوّن منه النطفة التي يكون
منها الولد ، ودم الطمث الذي يترى به الولد ، فذلك له تأثيرٌ بحسب
طيب ما تكونا منه وخبثه ، ولهذا قال ﷺ : « تخيروا لنطفكم »
وقال : « الناكح غارس فلينظر احدكم اين يضع غرسه » وقال :
« اياكم وخضراء الدّمن ، قيل وما خضراء الدمن قال : « المرأة الحسناء في
المنبت السوء » والرابع اختلاف ما يتفقد به من الرضاع ومن طيب
المطعم الذي يترى به ، ولتأثير الرضاع يقول العرب لمن تصفه
بالفضل : « لله درّه » والخامس اختلاف احوالهم في تأديبهم وتلقينهم
وتطبيعهم وتعويدهم العادات الحسنة والقبحية ، فحق الولد على
الوالدين ان يؤخذ بالاداب الشرعية واطار الحق بباله وتعويده
فعل الخير كما قال النبي ﷺ : « مُرُوهم بالصلاة لسبع واضربوهم
لعشر » ويجب ان يصابن عن مجالسة الاردياء ، فإنه في حال صباه
كالشمع يتشكل بكل شكل يُشكل به ، وان يحسن في عينه المدح
والكرامة ويقبح عنده الذم والمهانة ، ويبغض اليه الحرص على المآكل
والمشارب ، ويعوّد الاقتصاد في تناولها ومخالفة الشهوة ومجانبة ذوي
السخف ، ويؤخذ بقلة النوم في النهار ، فهو يشيب ويورث الكسل
 ويعوّد التأنّي في افعاله واقواله ، ويمنع من مفاخرة الاقران ومن
الضرب والشم والعبث والاستكثار من الذهب والفضة ، ويعوّد صلة
الرحم وحسن تأدية فروض الشرع . قال بعض الحكماء : « من سعادة

الانسان ان يتفق له في صباحه من يعوده تعاطي الشريعة حتى اذا بلغ الحلم وعرف وجوبها فوجدها مطابقة لما تعوده قويت بصيرته ونفذت في تعاطيها عزيمته « والسادس اختلاف من يتخصص به وبخالفه ، فيأخذ طريقته فيما يتمذهب به (عن المرء لا تسأل وابصر قرينه) * والسابع اختلاف اجتهاده في تزكية نفسه بالعلم والعمل حين استقلاله بنفسه . والفاضل التام الفضيلة من اجتمعت له هذه الأسباب المسعدة . وهو ان يكون طيب الطينة معتدل الامزجة جارياً في اصلاب آباء صالحين ذوي امانة واستقامة ، متكوناً من نطفة طيبة ومن دم طمئط طيب على مقتضى الشرع ، ومرتضاً بدرّ طيب ومأخوذاً في صغره من قبل مربيه بالاداب الصالحة وبالصيانة عن مصاحبة الاشرار ، ومتخصصاً بعد بلوغه بمذهب حق ومجهداً نفسه في تعرف الحق مسارعاً الى الخير . فمن وفق في هذه الأشياء تنجع فيه الخيرات من جميع الجهات كما قال الله تعالى : ﴿لأكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم﴾ . ويكون جديراً ان يُعَدَّ ممن وصفه الله تعالى بقوله : ﴿وانهم عندنا لمن المصطفين الاخير﴾ . والرذل التام الرذيلة هو من يكون بعكس هذا في الامور التي ذكرناها .

واعلم ان من طابت احواله انتفع بكل ماسمعه وشاهده ان خيراً وان شراً ، ومن خبثت احواله استضر بكل ما سمعه وشاهده . وعلى ذلك دلّ الله تعالى بقوله : ﴿والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكداً﴾ . فالخبث من الارض وان طاب بذره وعذب ماؤه لا ينبت الاً خبيثاً ، والطيب من الارض وان

كدر بذره وملح ماؤه لا ينبت الاً طيباً ، ولذلك قال سبحانه وتعالى
في كتابه: ﴿تسقى بماءٍ واحدٍ ونفضلُ بعضها على بعضٍ في الأكل﴾
وقال في صفة كتابه: ﴿قل هو للذين آمنوا هدى وشفاءً والذين لا
يؤمنون في آذانهم وقراً وهو عليهم عمى﴾



الباب الرابع عشر

في بيان الشجرة النبوية وفضلها على جوهر سائر البرية

اقتضت الحكمة ان تكون الشجرة النبوية صنفاً مفرداً ونوعاً واحداً واقعاً بين الانسان وبين الملك، ومشاركاً لكل واحد منها على وجه، فإنهم كالملائكة في اطلاعهم على ملكوت السموات والارض، وكالبشر في احوال المطعم والمشرب. ومثله في كونه واقعاً بين نوعين مثل المرجان فإنه حجز يشبه الأشجار بتشدب^(١) اغصانه، وكالنخل فإنه شجر شبيه بالحيوان في كونه محتاجاً الى التلقيح وبطلانه اذا قطع رأسه. وجعل الله النبوة في ولد ابراهيم ومن قبله في نوح كما نبه عليه بقوله: ﴿ولقد ارسلنا نوحاً وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب﴾ وقال تعالى: ﴿ذرية بعضها من بعض﴾. فهم عليهم السلام وان كانوا من حيث الصورة كالbشر، فهم من حيث الارواح كالملك قد أُيدوا بقوة روحانية وخصّوا بها كما قال الله تعالى في عيسى عليه السلام: ﴿وايدناه بروح القدس﴾ وقال في محمد ﷺ: ﴿نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين﴾.

(١) اي يتفرق.

وتخصيصةهم بهذا الروح ليتمكنهم ان يقبلوا من الملائكة لما بينهم من المناسبة بتلك الارواح، ويلقون الى الناس لما بينهم من المناسبة البشرية لذلك قال سبحانه: ﴿ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون﴾ تنبيها على ان ليس في قوة عامة البشر الذين لم يخصصوا بذلك الروح ان يقبلوا الا من البشر. ولما عمي الكفار عن ادراك هذه المنزلة وعما للأنبياء من الفضيلة انكروا نبوة الأنبياء كما قال الله تعالى: ﴿قالوا ان انتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباءنا فأتونا بسطان مبين﴾. فالأنبياء صلوات الله عليهم بالاضافة الى سائر الناس كالانسان بالاضافة الى الحيوانات، وكالقلب بالاضافة الى سائر الجوارح، وايضا فمنزلة الانبياء من أهمهم بمنزلة الشمس من القمر، ومنزلة علمهم من علوم أهمهم بمنزلة ضوء الشمس من نور القمر كما قال الله تعالى: ﴿هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا﴾. فكما ان نور القمر مقتبس من ضوء الشمس وهو قاصر عنها، كذلك منزلة الأمم من انبيائهم ومنزلة علمهم من علومهم. وكما لا يحصل النور للقمر الا بوساطة الشمس، كذلك لا تحصل علوم الناس وتزكية نفوسهم الا بوساطة الانبياء، وعلى هذا دل الله تعالى بقوله: ﴿ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم﴾. فالله تبارك وتعالى يزكي الأنبياء بوساطة الملك، ويزكي من يشاء من الناس بوساطة الأنبياء، كالطابع الذي جعل له كتابة ثم بوساطته يثبت في الشموع المختلفة شكل تلك الكتابة.

الباب الخامس عشر

في هداية الاشياء الى مصالحها

كل ما اوجده الله سبحانه فإنه هداه لما فيه مصلحته، كما نبه عليه بقوله تعالى: ﴿اعطى كل شيء خلقه ثم هدى﴾. لكن هدايته للجهادات بالتسخير فقط كالأشياء الأرضية التي اذا تركت تنحو نحو السفلى وكالنار التي تنحو الى العلو. وهدايته للحيوانات الى افعال تتعاطاها بالتسخير والالهام كالنحل فيما يتعاطى من السياسة واتخاذ البيوت المسدسة ومن عمل العسل. وكالسُرْفَة^(١) فيما تبنيه من الابنية. وكالعنكبوت في نسجه. وهدايته للملائكة بالتسخير والالهام وبيداهة العقل وما جعل لها من العلوم الضرورية، فأما الانسان فهدايته له تعالى بكل ذلك وبالفكر، وذلك أنه بالتسخير بنفسه وكثير من حركاته، وبإلهام هدايته طفلاً للارتضاع بالثدي وطلب

(١) السرفة بالضم دويبة تتخذ بيتاً من دقاق العيدان فتدخله وتموت ومنه المثل (اصنع من سرفة). وسرفت السرفة الشجرة اكلت ورقها ومنه السرف الذي هو الحد في النفقة.

الغذاء والتشكي من الالام بالبكاء ، وببديهة العقل يعرف مبادي العلوم ، وبالفكر يتوصل الى استنباط المجهول بالمعلوم ، فهو ان خلق عارياً من المعارف التي جعلها الله تعالى للحيوانات بالالهام ، ومن الملابس والاسلحة التي جعلها لها بالتسخير ، فقد جعل للانسان قوة التعلم بالعقل والفكر وتحصيل الملابس والاسلحة والالات المختلفة ، ووكله الى نفسه من الاستفادة ، ومكَّنه من ذلك ، وذلك فضيلة لا نقيصة ورفعة لا ضعة فإنه بإعطائه العلم والعقل واليد العاملة قد اعطاه كل شيء ، ولو أُعطي كل شيء حسب ما اعطي البهائم شيئاً فشيئاً لكان قد منَع كلَّ شيء لان بعضه كان يمنعه عن استعمال البعض . والى تمكن الانسان من تحصيل ما يريد اشار الله تعالى بقوله : ﴿والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون﴾ وقد ظن قوم ان الله تعالى خلق الناس من بين الحيوان خلقاً منقوصاً اذ لم يعطوا سلاحاً يدفعون به عن انفسهم كما اعطى كثيراً من الحيوان اسلحة كالانياب والمخالب ، اذ لم يكفهم لباسهم كما كفى الحيوان بل قد احوجهم الى تطهير البدن وقد اغناها عنه ، قالوا ولذلك قال الله تعالى : ﴿وخلق الانسان ضعيفاً﴾ . وليس كذلك والصحيح عند المخلصين ان الانسان وان كان ضعيفاً بالاضافة الى الباري تعالى والى الملا الاعلى فليس يقصر عن الحيوان جميعه من جهة ما ظنوه ، فإن الله تعالى بحكمته البارعة اعطى كل واحد من الحيوان سلاحاً بقدر ما علم من مصلحته ، فبعض جعل له آلة الهرب كالعدو ، وبعض جعل له رحماً

يدفع به كالقرون للبقر والغنم، وبعض دبوساً كالحافر للفرس والحجار،
وبعض نشاباً كالشوك للقنفذ، وجعل لكلّ لباساً بحسب كفايته، والهـم
كلاً منها صنعة يتعاطاها بطبعه، وجعل للانسان بدل ذلك الفكر
والتمييز الذي يمكنه ان يتخذ به كل آلة وكل ملابس على قدر
حاجته اليه، ويتناولها متى شاء، ويضعه متى احب، ويستبدل به
كيفما اراد، والحيوانات ليس لها ان تضع اسلحتها متى ما استغنت
عنها، ولا ان تستبدل بها فهذا دليل على تمام الانسان ونقصان
الحيوانات، والانسان بالفكر والروية يقهر الحيوانات التي هي اقوى
منه لانه يهيء بفكرته لكل منها آلة يصطادها بها. فاذا العقل الذي
اعطاه ليحصل به كل ما يحتاج اليه اعلى واشرف، فإنه مرآة اذا
جلاها اطلع بها على ملكوت السموات والارض.



الباب السادس عشر

في سعادة الانسان ونزوعه اليها

قال بعض الحكماء: جعل الله لكل شيء كمالاً ينساق اليه طبعاً، وقد هداه الى التخصيص به تسخييراً، كما نبه الله عليه بقوله تعالى: ﴿اعطى كل شيء خلقه ثم هدى﴾. وللانسان سعادات اتيحت له وهي النعم المذكورة في قوله تعالى: ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ وجميع النعم والسعادات على القول المجمل ضربان ضرب دائم لا يبيد ولا يحول وهو النعم الأخروية. وضرب يبيد ويحول وهو النعم الدنيوية. والنعم الدنيوية متى لم توصلنا الى تلك السعادات فهي كسراب بقيعة وغرور وفتنة وعذاب كما وصفه الله تعالى في كتابه: ﴿انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء.. الآية﴾. وما اصدق ما قال الشاعر:

انما الدنيا كرويا افرحت
من رآها ساعة ثم انقضت

فصل

ما ا حد الا وهو فازع الى السعادة يطلبها بجهد ولكن كثيرا ما
يخطيء فيظن ما ليس بسعادة في ذاته انه سعادة فيفتربها فيكون
كالموصوف بقول الله تعالى: ﴿والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة
يحبسه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا﴾. وبقوله تعالى:
﴿اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرّون مما
كسبوا على شيء﴾ وقال الشاعر:

كلُّ يحاول حيلة يرجو بها
دفع المضرّة واجتلاب المنفعة
والمرء يغلسط في تصرف حاله
فلربما اختار العناء على الدّعة

فصل

النعم الدنيوية انما تكون نعمة وسعادة متى تُتوّلت على ما يجب
وكما يجب، ويجري بها على الوجه الذي لأجله خُلِق، وذلك ان الله
جعل الدنيا عارية ليتناول منها قدر ما يتوصل به الى النعم الدائمة
والسعادة الحقيقية. وشرع لنا، في كل منها حكماً بين فيه كيف يجب
ان يتناول ويتصرف فيها لكن صار الناس في تناولها فريقين: فريق
يتناولوه على الوجه الذي جعله الله لهم فانتفعوا به، فصار ذلك لهم
نعمة وسعادة وهم الموصوفون بقوله تعالى: ﴿الذين إن مكناهم في
الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن
المنكر والله عاقبة الامور﴾ وقوله عز وجل: ﴿للذين احسنوا في هذه

الدنيا حسنة ولدان الآخرة خير ولنعم دار المتقين ﴿وقوله تعالى: ﴿والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوأنهم في الدنيا حسنة﴾. فهو لاء حيوا بها حياة طيبة كما قال تعالى: ﴿فلنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ * وفريق يتناولوها لا على الوجه الذي جعلها الله لهم، فركنوا اليها فصار ذلك لهم نقمة وشقاوة، فتعذبوا بها عاجلاً وآجلاً وهم الموصوفون بقوله تعالى: ﴿انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهد انفسهم وهم كافرون﴾

فصل

والساعات الأخرية ليس لنا تصورُ كنهها ما دمننا في دار الدنيا ولذلك قال تعالى: ﴿فلا تعلم نفسٌ ما أخفي لهم من قرة اعين﴾. وكما قال النبي ﷺ عن ربه تعالى: «اعددتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» والسبب في تصورنا عن تصورها شيان: احدها ان الانسان لا يمكن ان يعرف حقيقة الشيء وتصوره حتى يدركه بنفسه، واذا لم يدركه ووصف له يجري مجرى صبي توصف له لذة الجماع فلا يمكن ان يتصور حقيقة حتى يبلغ فيباشره بنفسه. وكالأكمه توصف له المرآة. وحالنا في اللذة الاخرية هكذا فإننا لا نتصورها على الحقيقة الا اذا طالعناها فاذا طالعناها شغلنا الفرح والتلذذ بها عن كل ما دونها كما قال تعالى: ﴿اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون﴾. والثاني ان لكل قوة من قوى النفس وجزء من اجزاء البدن لذة تختص بها لا يشاركها فيها غيرها، فلذة العين في النظر الى ما تستحسنه، ولذة السمع في الاستماع

الى ما يستطيعه ، ولذة اللمس في لمس ما يستلذه ، ولذة الوهم في تصور ما يؤمله ، ولذة الخيال في تخيل ما يستحسن تصوره ، ولذة الفكر في امر مجهول عنده يتعرفه ، وكل واحد من هذه القوى والاجزاء اذا عرض لها آفة تعوقها عن شهوتها وعن ادراك لذتها يكون كالمرضى الذي لا يشتهي الماء وكان به ظمأً واذا تناوله لم يجد له لذة كما قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مر مريض

يجد مرًا به الماء الزلالا

واذا كان كذلك فاللذات الاخرية هي لذات لا تدرك الا بالعقل المحض وعقول اكثر من في هذه الدار موهلة معوقة عن ادراك حقائق اللذات الاخرية فلا تشعر بها كالحذر^(١) لآفة عرضت له فلا يحس بالسبب المؤلم . وكالمرضى الذي لا يحس بالجوع وان كان جوعه يؤذيه ، ولا يشتهي الطعام ان كان فقد الطعام يرضيه ، بل انما يحس بالجوع اذا زال السبب المؤلم . وايضاً فعقول اكثرنا ناقصة وجارية مجرى عقول الصبيان ما داموا صغاراً لا يحسون باللذات والالام التي تعرض للرجال فيتعللون بالباطيل والاضاليل ، كذلك من كان في عقله صيباً لم يطلع على الحقائق وبالاعتبار بهم قال الله تعالى : ﴿وما هذه الحياة الدنيا الا هوو ولعب﴾ وقال تعالى : ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ ولما اراد الله تعالى ان يقرب معرفة

(١) خدير العضو استرخى فلا يطبق الحركة .

تلك اللذات من افهام الكافة شبهها ومثلها لهم بانواع ما تدركها حواسهم فقال تعالى: ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى﴾. ليبين للكافة طيبها بما عرفوه من طيب المطاعم وقال: ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون﴾. ولم يقل الجنة لينبه الخاصة على ان ذلك تصوير وتمثيل، فالانسان وان اجتهد ما اجتهد ان يطلع على تلك السعادة فلا سبيل له اليها الا على احد وجهين: احدها ان يفارق هذا الهيكل، ويخلف وراءه هذا المنزل فيطلع على ذلك كما قال الله تعالى: ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً قل انتظروا انا منتظرون﴾. والثاني ان يزيل قبل مفارقة الهيكل الامراض النفسانية المشار اليها بقوله تعالى: ﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً﴾ وارجاسها المشار اليها بقوله تعالى: ﴿انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً﴾ فيطلع من وراء ستر رقيق على بعض ما أُعدَّ له كما حُكي عن حارثة حيث قال للنبي ﷺ عَزَفْتُ (١) نفسي من الدنيا فكأني انظر الى عرش ربي بارزاً واطلع على اهل الجنة يتزاورون وعلى اهل النار يتعاوون فقال له النبي ﷺ: «عرفتَ فالزم» وقال امير المؤمنين عليٌّ عليه السلام: «لو كُشف الغطاء ما ازددت يقيناً»

(١) عَزَفَ عن الشيء انصرف عنه.

الباب السابع عشر

في حالة الانسان في دنياه وما يحتاج ان يتزود منها

الانسان مسافر ومبدأ سفره من حيث ما اشار اليه تعالى بقوله :
﴿وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدوٌ ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين﴾ .
وحيث قال في صفة نبيه: ﴿واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على انفسهم أَلستُ بربكم قالوا بلى﴾ .
ومنتهى سفره دار السلام ودار القرار . وله في سفره اربعة منازل
ظهر ابيه وبطن امه وظهر الارض والموقف ، وله حالتان حالة هو
فيها مستودع وهو ما دام في هذه المنازل ، وحالة هو فيها مستقرٌ وهو
اذا حصل في دار القرار والى ذلك اشار الله تعالى بقوله : ﴿وهو الذي
انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع﴾ . والمنزل الذي فيه يحتاج
الى تزويدٍ ظهرُ الارض فالانسان في كَدْحٍ وكَبِدٍ^(١) ما لم ينته الى دار
القرار كما قال الله تعالى : ﴿يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً

(١) الكدح. العمل والكد. والكبد الشدة وكابد الامر قاسى شدته.

فملاقيه ﴿ . وقال تعالى: ﴿لقد خلقنا الانسان في كبد﴾ . وهو مجبول على طلب الراحة لكن الناس في طلبها على ضربين ضرب عموا عن الآخرة وقالوا: ﴿ما هي الا حياتنا الدنيا موت ونحيا﴾ او فعلوا فعل من قال ذلك وان لم يقولوا قولهم ، فطلبوا الراحة من حيث لا راحة وهم كالموصوفين بقوله عز وجل: ﴿والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً﴾ وقوله: ﴿انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض﴾ الآية . فانهم طلبوا من الدنيا ما ليس في طبيعتها ولا موجوداً فيها ولها . وما احسن قول الشاعر:

اريد من زمي ذان يبلغني
ما ليس يبلغه في نفسه الزمن

وقال آخر:

مضى قبلنا قوم رجوا ان يقوموا
بلا تعب عيشاً فلم يتقوم

وضرب عرفوا الدنيا والآخرة وعلموا ان الدنيا كما قال الله تعالى: ﴿ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين وان الدار الآخرة لهي الحيوان﴾ . وعلموا ان فيها يستقر الانسان ويطمئن كما قال الله تعالى: ﴿يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية﴾ . وانه يحتاج الى ان يسافر اليها كما قال عليه السلام: «سافروا تغنموا» . فاحتملوا المشقة ، علماً ان كل تعب يؤديهم الى راحة فهو راحة فسعدوا كما قال الله تعالى: ﴿فأما الذين سعدوا ففي الجنة﴾ .

وقد جعل للانسان حرثين مفيدين لزادين: احدهما روحاني كاللعارف والحكم والعبادات والاخلاق الحميدة، وثمرته الحياة الابدية والغني الدائم، والاستكثار منه محمود ولا يكاد يطلبه الا من قد عرفه وعرف منفعته. والثاني جسماني كالمال والاثاث، وفي الجملة ما قد نبه الله تعالى عليه بقوله: ﴿زُين للناس حبُّ الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث﴾. وثمرته ان تحصل به الحياة الدنيوية الفانية، ويسترجع من الانسان اذا فارق دنياه، ولا ينتفع منه بشيء الا بقدر ما استعان به في الوصول الى الزاد الأخرى كما نبه الله تعالى عليه بقوله: ﴿وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع﴾. ولا يولع بالركون اليها الا من جهل حقائقها ومنافعها. والاستكثار منه ليس بمذموم ما لم يكن مثبّطاً لصاحبه عن مقصده، وكان متناولاً على الوجه الذي يجب وكما يجب، ومجوعاً الى الوجه الذي ينتفع به في مقصده، لكن تناوله على هذا الوجه والاستكثار منه لا يتأتى الا اذا كان السلطان عادلاً والامور جارية على اذلالها^(١) فيحفظ الناس معاملاتهم على مقتضى الشرع، ثم يكون صاحبه اذا تناوله كما قال تعالى: ﴿ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾. فاذا لم يكن الامر كما ذكرنا من الاستقامة فليس الا الاقتصاد والاعتصار والتبليغ بما امكن حتى ينقضي السفر. الموفق في الدنيا اذا رأى نفسه قاصرة عن الجمع بين الامرين اهتم بما يبقى

(١) يقال امور الله جارية على اذلالها اي مجارها جمع ذل بالكسر

واقبل العناية بما يقنى وآثر الآخرة على الدنيا فلا يلتفت الى الدنيا
الأبقدر ما يتبلغ به الى الآخرة مراعيأ فيه حكم الشرع ومحافظأ
لقول الله عز وجل: ﴿يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تغرركم
الحياة الدنيا ولا يغرركم بالله الغرور﴾ وكما قال النبي ﷺ: «ما انا
والدنيا انما مثلي فيها مثل راكب سار في يوم صائف فرفعت له
شجرة فنزل فقام في ظلها ساعة ثم راح وتركها». وقد نبه الله تعالى
على حال من يريد ان يتجرد ويتخلص من حباله^(١) الدنيا على
سبيل المثل بقوله: ﴿ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني
ومن لم يطعمه فإنه مني الا من اغترف غرفة بيده﴾. ومحبة الدنيا كما
قال النبي ﷺ رأس كل خطيئة. وقد روي عنه ﷺ: «من سكن
قلبه حب الدنيا بثلاثة شغل لا يبلغ مداه وفقر لا يبلغ غناه وامل لا
يبلغ منتهاه». وقال ﷺ: «من كانت الدنيا اكبر همه فرق الله
تعالى همته وجعل فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا الا ما كتب له
ومن كانت الآخرة اكبر همه جمع الله تعالى شمله وجعل غناه في قلبه
واتته الدنيا وهي راغمة» وهذا معنى قوله عز وجل: ﴿من كان
يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا
نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب﴾ ومعرفة ذلك والوصول اليه
لا يمكن الا ان يستضيء العقل بنور الشرع معتمداً على من له الخلق
والأمر

(٢) الحباله ككتابة المصيدة.

الباب الثامن عشر

في تظاهر العقل والشرع وافتقار احدهما الى الآخر

اعلم ان العقل لن يهتدي الا بالشرع، والشرع لا يتبين الا بالعقل، فالعقل كالأس، والشرع كالبناء، ولن يغني أس ما لم يكن بناء، ولن يثبت بناء ما لم يكن أس. وايضاً فالعقل كالبصر والشرع كالشعاع ولن يغني البصر ما لم يكن شعاع من خارج ولن يغني الشعاع ما لم يكن بصر ولهذا قال الله تعالى: ﴿قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه﴾. وايضاً فالعقل كالسراج والشرع كالزيت الذي يمهده، فإن لم يكن زيت لم يحصل السراج، وما لم يكن سراج، لم يضيء الزيت. قال الله تعالى: ﴿الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء﴾. والله

هو الهادي . وايضاً فالشرع عقل من خارج ، والعقل شرع من داخل ،
وهما متعاضدان بل متحدان ولكون الشرع عقلاً من خارج سلب الله
تعالى اسم العقل من الكافر في غير موضع من القرآن نحو قوله : ﴿صَمٌّ
بِكُمْ عَمِيٌّ فَهَمٌّ لَا يَعْقِلُونَ﴾ . ولكون العقل شرعاً من داخل قال في
وصف العقل : ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
ذلك الدين القيم﴾ . فسمى العقل ديناً . ولكونها متحدتين قال ﴿نورٌ
على نور﴾ اي نور الشرع ونور العقل ثم قال : ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ
يَشَاءُ﴾ . فجعلها نوراً واحداً فالشرع اذا فقد العقلُ عجز عن اكثر
الأمر عجز العين عند فقد الشعاع .

واعلم ان العقل بنفسه قليل الفناء^(١) لا يكاد يتوصل الا الى
معرفة كليات الأشياء دون جزئياتها ، نحو ان يعلم جملة حسن اعتقاد
الحق وقول الصدق وتعاطي الجميل وحسن استعمال العدالة وملازمة
العفة ونحو ذلك من غير ان يعرف ذلك في شيء شيء ، والشرع يعرف
كليات الأشياء ويبين ما الذي يجب ان يعتقد في شيء شيء وما الذي
هو معدلة في شيء شيء ولا يعرفنا العقل مثلا ان لحم الخنزير والدم
والخمر محرّم ، وانه يجب ان يتحامي من تناول الطعام في وقت
معلوم ، وان لا تنكح ذوات المحارم ، وان لا تجامع المرأة في حال
الحيض فإن اشباه ذلك لا سبيل اليها الا بالشرع فالشرع نظام
الاعتقادات الصحيحة والافعال المستقيمة والبدال على مصالح الدنيا

(١) الفناء بالفتح والمد النفع .

والآخرة، ومن عدل عنه فقد ضلَّ سواء السبيل . ولأجل ان لا
سبيل للعقل الى معرفة ذلك قال الله تعالى: ﴿وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا﴾ . وقد قال الله تعالى: ﴿ولو أنا اهلكناهم بعذاب من
قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان
نذل ونخزي﴾ . والى العقل والشرع اشار بالفضل والرحمة بقوله
تعالى: ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته لأتبعتم الشيطان الا قليلا﴾ .
وعنى بالقليل المصطفين الاخيار .



الباب التاسع عشر

في فضيلة الشرع

اعلم ان احكام الشرع من وجهٍ دواءٍ ومعجون مفروغ منه تولى
ايجاده مَنْ له الخلق والأمر . وهو دواءٌ مفيد للحياة الأبدية والسلامة
الدائمة كما قال الله تعالى: ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ وقال تعالى:
﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ
وَالْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ
لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ . فجعل ذلك روحاً لإفادة الحياة
الابدية . وقال الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ . وقوله:
﴿شِفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ . ومن وجهٍ هو ماءٌ
مطهر مزيل للأنجاس والارجاس النفسية كما قال الله تعالى في وصفه
للقرآن: ﴿انزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ
زَبَدًا رَابِيًا﴾ . وكذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ . ومن وجهٍ هو نورٌ وسراجٌ
مزيل للظلمة والخيرة والجهالة قال الله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ

وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من
الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ﴿وقوله تعالى:
﴿الله نور السموات والارض﴾ . ومن وجهٍ وسيلةً الى الله عز وجل كما
قال: ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة﴾ . وقال
فيمن مدحهم: ﴿يبتغون الى ربهم الوسيلة ائهم اقرب ويرجون
رحمته﴾ وقوله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعا﴾ وقوله تعالى:
﴿فليرتقوا في الاسباب﴾ . ومن وجهٍ هو الطريق المستقيم كما قال الله
تعالى: ﴿وان هذا صراطي مستقيماً﴾ .

فصل

ذكر بعض الحكماء ان الارض المقدسة المذكورة في قوله تعالى:
﴿يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على
ادباركم﴾ . هي في الدنيا الشريعة وفي الآخرة الجنة لانها هي التي اذا
دخلها الانسان لا يرتد على دُبُرِهِ ونال السعادة الكبرى بلا
مثنوية^(١) . فأما بيت المقدس في الارض فإن من يدخله فينبفس
دخوله اياه لا يستحق مثوبة بل المثوبة تستحق بأمر آخر يكون
دخوله المكان الذي هو بيت المقدس آخرها بعد ان يكون دخوله
على وجه مخصوص . قال وعلى هذا الحرم المذكور في قوله تعالى: ﴿او
لم يروا انا جعلنا حراماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل
يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون﴾ . وسأل جعفر بن محمد الصادق

(١) يقال هبة ليس فيها مثنوية ولا ثنيا اي استثناء .

بعض الفقهاء عن هذه الآية فقال أريد بها مكة فقال: «واعجبا وايُّ
 ارض اكثر تخطفاً لمن حولها من مكة. ويدل على ما قال قول الله تعالى
 بعد ذلك: ﴿وما أوتيتم من شيءٍ فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند
 الله خير وأبقى أفلا تعقلون﴾ وكذلك قوله تعالى: ﴿وإذا قيل لهم
 اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا
 الباب سُجّداً نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين﴾. والسفر الموعود
 بالغنيمة بقول النبي ﷺ: «سافروا تغنموا» هو السفر الى هذه
 الدار. وكذلك القرار المدعوّ اليه من جهة المثل بقوله ففرُّوا الى الله.
 وكذا الحج الاكبر الذي دعا الناس اليه بقوله: ﴿واذانٌ من الله
 ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر﴾ وقوله تعالى: ﴿ولله على الناس
 حج البيت من استطاع اليه سبيلاً﴾ وكذا الجهاد الاعظم في قوله
 تعالى: ﴿وجاهدوا في الله حقَّ جهادِهِ﴾ والهجرة الكبرى في قوله
 تعالى: ﴿ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها﴾.



الباب العشرون

في ان من لم يتخصص بالشرع وعبادة الله فليس بانسان

لما كان الانسان انما يصير انسانا بالعقل ، ولو توهمنا العقل مرتفعا عنه لخرج عن كونه انساناً ، ولم يكن اذا تخطينا الشبح المائل الأ بهيمة مهملة او صورة ممثلة . والعقل لن يكمل بل لا يكون عقلا الا بعد اهتدائه بالشرع كما تقدم ولذلك نفى العقل عن الكفار لما تعرّوا عن الهداية بالشرع في غير موضع من كتابه ، والاهتداء بالشرع هو عبادة الله تعالى . فالانسان اذاً في الحقيقة هو الذي يعبد الله ولذلك خُلِقَ كما قال الله تعالى: ﴿وما خلقتُ الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون﴾ . وكما قال تعالى: ﴿وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ فكلُّ ما أوجد لفعل فمتى لم يوجد منه ذلك الفعل كان في حكم المعدوم ، ولذلك كثيراً ما يسلب عن الشيء اسمه اذا وُجد فعله ناقصاً ، كقولهم للفرس الرديء : ليس هذا بفرس وللانسان ليس هذا بانسان . ويقال : فلان لا عين له ولا أذن له اذا بطل فعل عينه وأذنه وان كان شبحها

باقياً ، وعلى هذا قال تعالى: ﴿صَمُّ بَكْمٌ عَمِيٌّ﴾ . فيمن لم ينتفع بهذه الاعضاء فالانسان يحصل له من الانسانية بقدر ما يحصل له من العبادة التي لأجلها خُلق ، فمن قام بالعبادة حق القيام فقد استكمل الانسانية ، ومن رفضها فقد انسلخ من الانسانية فصار حيوانا او دون الحيوان كما قال الله تعالى في وصف الكفار: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ . وقال: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبَكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ . فلم يرضَ ان يجعلهم انعاماً ودواب حتى جعلهم اضلَّ منها وجعلهم من اشرارها ، واخرج كلامهم عن جملة البيان فقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ بَيْتِ الْأَمْكَاءِ وَتَضُدِّيَّةٍ﴾ تنبيها على انهم كالطيور التي تمكو وتُصدِّي^(١) ونبه تعالى بنكته لطيفة على ان الانسان لا يكون انساناً الا بالدين ولا اذا بيان الا بقدرته على الاتيان بالحقائق الدينية فقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ فابتدأ بتعليم القرآن ثم بخلق الانسان ثم بتعليم البيان ، ولم يدخل الواو فيما بينها وكان الوجه على متعارف الناس ان يقول خلق الانسان وعلمه البيان وعلمه القرآن ، فان ايجاد الانسان بحسب نظرنا مقدم على تعليم البيان وتعليم البيان مقدم على تعليم القرآن ، لكن لما لم يُعَد الانسان انسانا ما لم يتخصص بالقرآن ابتداء بالقرآن ، ثم قال خلق الانسان تنبيهاً على ان بتعليم القرآن جعله انساناً على الحقيقة ، ثم قال علمه البيان تنبيهاً على ان البيان الحقيقي المختص بالانسان

(١) مكا الطائر صفر . وصدِّي صفق .

يُحصل بعد معرفة القرآن فنبه بهذا الترتيب المخصوص وترك حرف العطف منه وجعل كل جملة بدلاً مما قبلها لا عطفاً على ان الانسان ما لم يكن عارفاً برسوم العبادة ومتخصصاً بها لا يكون انساناً، وان كلامه ما لم يكن على مقتضى الشرع لا يكون بياناً. فإن قيل فعلى ما ذكرته لا يصح ان يقال للكافر انسان وقد سماهم الله بذلك في عامة القرآن. قيل انا لم نقل انا لا نسمي الكافر انساناً على تعارف الكافة، بل قلنا قضية العقل والشرع تقتضي ان لا يسمى به الا مجازاً ما لم يوجد منه العقل المختص به، ثم ان سمي به على سبيل تعارف العامة فليس ذلك بمنكر فكثير من الاسماء يستعمل على وجه فيبين الشرع ان ليس استعماله على ما استعملوه كقولهم الغني فإنيهم استعملوا في كثرة المال، وبين الشرع ان الغني ليس هو كثرة المال، قال عليه الصلاة والسلام: «ليس الغنى بكثرة المال وانما الغنى غنى النفس». فيشير الى ان الغنى ليس هو كثرة المال. وقال تعالى ﴿ومن كان غنياً فليستعفف﴾. اي كثير الأعراض^(١)، فاستعمله على ما هو متعارف. وجملة الأمر أن اسم الشيء اذا اطلقه الحكيم على سبيل المدح يتناول الأشرف منه كقوله تعالى: ﴿وانه لذكرٌ لك ولقومك﴾ وقوله تعالى: ﴿ورفعنا لك ذكرك﴾ وان كان الذكر قد يقال للمحود والمذموم. وعلى هذا يمدح كل شيء بلفظ نوعه، فيقال. فلان هو انسان. وهذا السيف سيف. ولهذا قيل: الانسان المطلق هو نبي كل

(١) العرَض بوزن الفليس المتاع وجمعه عروض ولا يجمع اعراض الأ على لغة من فتح

الوسط.

زمان . وقد قال عليه الصلاة والسلام: « الناس اثنان عالم ومتعلم وما عداها همَج^(٢) » . وقال بعض العلماء: قول من قال الانسان هو الحي الناطق الميت صحيح . وليس معناه ما توهمه كثير من الناس من انه من الحياة الحيوانية والموت الحيواني والنطق الذي هو في الانسان بالقوة وانما اريد بالحي من كان له الحياة المذكورة في قوله تعالى: ﴿لينذر من كان حياً﴾ . وبالنطق البيان المذكور بقوله: ﴿علمه البيان﴾ وبالميت من جعل قوته الشهوانية الغضبية مقهورتين على مقتضى الشريعة فيكون حينئذ ميتاً بالارادة حياً بالطبيعة كما قيل: مت بالارادة تحي بالطبيعة . كما قال امير المؤمنين عليه السلام: من امارت نفسه في الدنيا فقد احيها في الآخرة .



(١) يقال للرعاع الحمقى انما هم همج واصله الذباب الصغير يسقط على وجه الغنم وغيرها .

الباب الحادي والعشرون

فيما يتعلق بالشرع من الافعال

للانسان ضربان من الاحوال لا ينفك منها ، ضرب لا يلحقه فيه محمدة ولا مذمة ولا في جنسه تكليف وذلك شيئان ، احدهما احوال ضرورية لا يمكنه ان يتفصي^(١) منها كنبض العرق والتنفس وما يجري مجراها من الاحوال الضرورية. والآخر ما يقع من الانسان على سبيل السهو والخطأ وان كان جنسه مقدوراً له وهو المذكور في قول النبي ﷺ: « رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ». وضرب تلحقه فيه المحمدة والمذمة وفي جنسه التكليف وذلك ثلاثة اشياء : احدها الافعال المختصة بالجوارح كالقيام والقعود والركوب والمشى والنظر وكل ما يحتاج الى استعمال الاعضاء فيه. والثاني حفظ عوارض النفس كالشهوة والخوف واللذة والفرح والغضب والشوق والرحمة والغيرة وما اشبه ذلك. والثالث ما يختص

(١) تفصي الانسان من الشهرة لمخلص.

بالتمييز والعلم . وكل واحد من هذه الثلاثة اما ان يحمده عليه
 الانسان او يذم . فحمده ان تكون افعاله جميلة وعوارض نفسه
 مستقيمة وقلبه ذكياً حتى يعتقد الحق ويقوي على معرفته اذا ورد
 عليه . والمذمة تلحقه ان كانت على اضداد ذلك . والعبادات بهذه
 الاشياء الثلاثة تختص . والله تعالى في كل فعل يتحراه الانسان عبادة
 سواء كان الفعل واجباً او ندباً او مباحاً ، وتكون تلك العبادة مبينة
 اما ببديهة العقل او بالكتاب او بلسان النبي او بإجماع الامة او
 بالاعتبارات والاقيسة المبنية على هذه الاصول بل ما من حكم الا
 وكتاب الله ينطوي عليه كما قال الله تعالى : ﴿ ما فرطنا في الكتاب من
 شيء ﴾ . عرفه من عرفه وجهله من جهله . وما من مباح الا واذا
 تعاطاه الانسان على ما يقتضيه حكم الله تعالى كان الانسان في
 تعاطيه عابداً لله مستحقاً لثوابه كما قال النبي ﷺ لسعد : « انك
 لتؤجر في كل شيء حتى اللقمة تضعها في في امرأتك » . ومخاطبته
 لسعد بذلك لما عرف منه انه يراعي في افعاله حكم الله تعالى . وعلى
 هذا الوجه قال : « ما من مسلم غرس غرساً لم يأكل منه شيئاً الا كان
 له صدقة » . ومراعاة امر الله في جميع الأمور دقيقها وجليلها
 مستحب للكافة وواجب على النبي ﷺ وعلى كل من تقرب منزلته
 من منزلته لقول الله تعالى : ﴿ فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ﴾

الباب الثاني والعشرون

في تحقيق العبادة

العبادة فعلٌ اختياريٌّ منافٍ للشهوات البدنية، تصدر عن نية يراد بها التقرب الى الله تعالى طاعةً للشريعة. فقولنا فعل اختياريٌّ يخرج منه الفعل التسخيري والقهري ويدخل فيه الترك الذي هو على سبيل الاختيار، فإن الترك ضربان، ضرب على سبيل الاختيار وهو فعل. وضرب هو العدم المطلق لا اختيار معه بل هو عدم الاختيار وليس بفعل. وبقولنا منافٍ للشهوات البدنية يخرج منه ما ليس بطاعة، واما الافعال المباحة كالأكل والشرب ومجامعة المرأة فليس بعبادة من حيث انها شهوة ولكنها قد تكون عبادة اذا تحري بها حكم الشريعة، وانما قيل تصدر عن نية يراد بها التقرب الى الله تعالى لأنها ان خلت عن نية او صدرت عن نية لم يقصد بها التقرب الى الله تعالى بل اريد بها مراعاة لم تكن ايضاً عبادة، وانما قيل طاعة للشريعة لان من انشأ من نفسه فعلاً ليس بسائغ في الشريعة لم يكن عبادة وان قصد به التقرب الى الله تعالى، فالعبادة اذاً فعل يجمع هذه الاوصاف كلها.

الباب الثالث والعشرون

في انواع العبادة من العلم والعمل

العبادة ضربان: علم وعمل. وحقها ان يتلازما، لان العلم كالأس والعمل كالبناء، وكما لا يغني أس ما لم يكن بناء، ولا يثبت بناء ما لم يكن أس، كذلك لا يغني علم بغير عمل ولا عمل بغير علم، ولذلك قال الله تعالى: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾. والعلم اشرفها لكن لا يغني بغير عمل، ولشرفه قال رجل للنبي ﷺ: ايما الاعمال افضل يا رسول الله؟ فقال: «العلم» فأعاد عليه السؤال فقال: «العلم» فقال الرجل في الثالثة: أسألك عن العمل لا عن العلم. فقال عليه السلام: «عمل قليل مع العلم خير من عمل كثير مع الجهل» وقال عليه السلام: «طلب العلم فريضة على كل مسلم». فالعلم ضربان: نظري وعملي، فالنظري ما إذا علم كفى ولم يحتاج فيه بعده الى عمل كمعرفة وحدانية الله تعالى ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ومعرفة السموات وما اشبه ذلك. والعمل ما إذا علم لم يغن حتى يعمل به كمعرفة الصلاة والزكاة والجهاد والصوم والحج وبرّ الوالدين. والاعمال ثلاثة اضرب: منها ما يختص بالقلب، ومنها ما يختص بالبدن، ومنها ما يشارك فيه البدن

القلب . والعلم ايضاً اذا نظر اليه وهو مكتسب فاكتسابه عمل واذا نظر اليه وقد اكتسب وتصوّر في القلب خرج في تلك الحال عن ان يكون عملاً . ومن وجه آخر ضربان : واجب وندب فالواجب يقال له العدل والندب يقال له الاحسان وهما المذكوران في قول الله تعالى : ﴿ان الله يأمر بالعدل والاحسان﴾ فالفرض والعدل تحري الانسان لما اذا عمله ائيب واذا تركه عوقب . والندب والاحسان تحري الانسان لما اذا عمله ائيب واذا تركه لم يعاقب والانصاف من العدل والتفضل من البر والاحسان ، فالانصاف هو مقابلة الخير من الخير والشر من الشر بما يوازيه ، والتفضل والبر هو مقابلة الخير بأكثر منه والشر بأقل منه . فالاحسان والتفضل احتياط في العدالة ، والانصاف ليومن به من وقوع خلل فيه وذلك اذا زدت في اعطاء ما عليك ونقصت في اخذ ما لك فقد احتطت واخذت بالحزم ، كدفع زيادة زكاء الى الفقير وترك ما أحل لك ان تتناول من مال اليتيم . فالعدالة ان كانت جميلة فالتفضل احسن منها . ولذلك قال تعالى فيمن استوفى حقه فتحرى العدالة : ﴿وَلَمَنَ انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل﴾ وقال سبحانه بعده : ﴿وَأَن تَعفُوا اقرب للتقوى﴾ . وقال عز وجل : ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾ . اشارة الى ان الاحسان حسن والتفضل احسن وقال عز وجل : ﴿للذين احسنوا الحسنى وزيادة﴾ فالانسان انما يكون محسناً متفضلاً بعد ان يكون عادلاً منصفاً . فاما من ترك ما يلزمه ثم تحرى ما لا يلزمه فانه لا يقال له متفضل ولا يجوز تعاطي التفضل الا لمن كان مستوفياً وموفياً لنفسه ، فأما الحاكم

المستوفي والموفي لغيره فليس له الا تحري العدالة والنصفة^(١)

فصل

العلوم من حيث الكيفية ضربان تصور وتصديق فالتصور هو ان يعرف الانسان معنى الشيء صحَّ عنده ذلك بدلالة او لم يصح كمن عرف الصلاة وشرائطها وان لم تثبت صحتها عنده بدلالة والتصديق هو ان يتصور الشيء ويثبت عنده بدلالة تقضي صحته

والتصديق على ثلاثة اضرب: اما بغلبة الظن وهو ان يكون عليه دلالة وقد يعترضها شبه توهنها وتبطلها، قال الله تعالى: ﴿اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون﴾ . واما بعلم اليقين وهو ان يصير بحيث يعلم ويعلم انه يعلم ولا تعترضه شبه توهنه كالعلم مثلا بان ثلاثة وثلاثة ستة وانه لا يصح ان تكون اكثر من ذلك او اقل، قال الله تعالى: ﴿انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا﴾ . واما بعين اليقين وهو ان يرى بعقله الشيء ويعانيه ببصيرته في حال اليقظة والنوم، وقد نبه الله تعالى على هذه الوجوه بقوله: ﴿كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون كلا لو تعلمون علم اليقين لترونَّ الجحيم ثم لترونَّها عين اليقين﴾ . فأما التصورات المجردة فالعامة الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه﴾ . واما غلبة الظن فللعامة الذين مدحهم الله بقوله: ﴿الذين يظنون انهم ملائكة ربهم﴾ . واما علم اليقين

(١) النصفة محرّكة الانصاف.

فللخاصة . واما عين اليقين ففي الدنيا للأنبياء ولبعض الصديقين .
 والى نحوه اشار النبي ﷺ بقوله : « تنام عيني ولا ينام قلبي » وبقوله :
 « اني ارى من خلفي كما ارى من قدامي » . قال امير المؤمنين علي عليه
 السلام : لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً . وقال بعض الحكماء : علم
 اليقين يحصل للعقل بالفكر والذكر فإن العقل يفكره اي يبحثه
 يدرك المعارف وبذكرة يستحضرها اذا نسيها وغفل واشتغل عنها
 وبذهنه ينظر اليها دائماً كما ننظر نحن الى محسوس غير غائب عن
 ابصارنا بلا حاجة الى بحث وطلب وتفكر وتذكر ، وكذلك قيل
 الانسان يعقل فينظر الى الحق بالفكر ، والملائكة دائماً ينظرون اليه
 بالذهن من غير حاجة الى تفكر وطلب

فصل

للانسان في استفادة العلم وافادته ثلاثة احوال : حال استفادة
 فقط ، وحال استفادة ممن فوقه وافادة لمن دونه ، وحال افادة فقط ،
 وقل من يستحق ان يوجد مفيداً غير مستفيد ، ففوق كل ذي علم
 عليم الى ان ينتهي الامر الى علام الغيوب فقد نبه الله تعالى على
 الحاجة الى الاستفادة بما حكاه من قول موسى عليه السلام لصاحبه :
 ﴿ هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشداً ﴾ ونبه بما ذكر في قصة
 سليمان عليه السلام عن الهدد بقوله : ﴿ احطتُ بما لم تحط به علماء ﴾ .
 ان الكبير قد يفتقر الى الصغير في بعض العلوم فاذا الانسان ما دام
 حياً يجب ان لا يخرج من كونه مستفيداً ومفيداً كما قال النبي ﷺ :
 « الناس عالم ومتعلم وما سواهما همج » .

الباب الرابع والعشرون

في ان الغرض من العبادة تطهير النفس واجتلاب صحتها

لم يكلف الله الناس عبادته لينتفع هو تعالى بها انتفاع المولى باستعباد عبيده واستخدام خدَمه فان الله غني عن العالمين. ولا ليؤدبهم فقد قال تعالى: ﴿يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾. بل كلفهم ليزيل انجاسهم وامراضهم النفسية، فبذلك يمكنهم ان يحصلوا حياة ابدية باقية سرمدية فان من ولد يكون ميتاً بالإضافة الى اصحاب الدار الآخرة وفاقداً للعين التي بها يعرفهم والسمع الذي به يسمع تحاورهم واللسان الذي به يخاطبونه ويخاطبهم والعقل الذي به يعقلهم، فليس تلكم الحياة والعين والسمع ما للانسان في الحياة الدنيا. وكيف يكون كذلك وقد نفى الله ذلك عن الكفار وجعلهم امواتاً وصمّاً وبكياً وعمياً، فإن الانسان له قوة على تحصيل تلك الامور في ابتداء امره، وان اهمل نفسه فانت عنه تلك القوة فلا يمكنه بعد قبول ذلك، كالفحم اذا صار رمادا فلا يقبل بعد ذلك ناراً، فمن استمر في كفره وفسقه وتمادى فيه صار اما ميتاً او مريضاً

او اصمّ لا يقبل الشفاء ، ولذلك قال الله تعالى فيمن تكيل هذه القوة :
 ﴿انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصمّ الدعاء اذا ولّوا مدبرين وما
 انت بهادي العمي عن ضلالتهم﴾ . وقال تعالى : ﴿صمّ بكم عمي فهم لا
 يعقلون﴾ وقال تعالى : ﴿في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المعشي
 عليه من الموت﴾ . وقال تعالى : ﴿انما المشركون نجس﴾ . وقال تعالى
 في المؤمنين : ﴿لينذر من كان حياً﴾ . وقال فيهم : ﴿اولي الايدي
 والابصار﴾ . فمن استفاد الحياة والصحة والطهارة قبل ان تبطل
 عنه هذه القوى اعني قبول ذلك فصار حياً سميعاً بصيراً طاهراً
 وحصل زاداً كما امره الله تعالى بقوله : ﴿وتزودوا فان خير الزاد
 التقوى﴾ . واهتدى بالدليل الموصوف بقوله تعالى : ﴿وانك لتهدي
 الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض
 الا الى الله تصير الامور﴾ . واثم له تعالى بقوله : ﴿سابقوا الى مغفرة
 من ربكم﴾ . واقتدى بالموصوفين بقوله سبحانه : ﴿يسارعون في
 الخيرات﴾ . فجديراً ان يفلح فيحصل هذه السعادة كما قال الله تعالى :
 ﴿لعلكم تفلحون﴾ .



الباب الخامس والعشرون

في بيان الامراض والانجاس التي لا يمكن ازالتها الا بالشرع

كما ان في بدن الانسان عوارض واموراً موجودة عند الولادة او توجد حالاً فحالاً بحكمة تقتضي ذلك وهي تعد نجاسات لا بد من اماطتها كلها او اماطة فضولاتها، وذلك كالسلي^(١) والسرة والقلفة والعقيقة الموجودة في الصبي عند الولادة وكالأوساخ والقمل والظفر وشعر العانة وشعر الابط، كذلك في نفس الانسان عوارض هي نجاسات وامراض نفسانية يلزم اماطتها كالجهل والشرة والعجلة والشح والظلم. ويدل على كون ذلك مخلوقاً فيه وامره باماطته واماطة فضلاته ما ذكر الله تعالى في مواضع من كتابه بقوله: ﴿خُلِقَ الانسان من عجل﴾ فذكر انه مخلوق منه كما ترى. ثم امره ان ينحيه عن نفسه وان لا يستعين به فقال: ﴿سأريكم آياتي فلا تستعجلون﴾. وقوله تعالى: ﴿انه كان ظلوماً جهولاً﴾. ثم امره بالعلم والعدل في غير

(١) السلي على وزن الحصى الذي يكون فيه الولد.

موضع من كتابه . وقوله تعالى : ﴿ وَأَحْضَرْتُ الْأَنْفُسَ الشَّحَّ ﴾ . ثم قال :
 ﴿ وَمَنْ يوق شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ . فامرّه باتقاء الشح مع
 احضاره اياه . وقوله تعالى : ﴿ إِنْ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ
 جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ . ووصفه بالكفور والقتور في قوله :
 ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ
 رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ . فأدخل
 عليه (كان) تنبيها على ان ذلك فيه غريزي موجود قبل لا هو شيء
 طارئ عليه . وقوله تعالى ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾ . ثم نهى
 عن اكثر الجدال فالانسان يحتاج ان يستعمل هذه القوى في الدنيا كما
 يجب وفي وقت ما يجب وان يميظ فضولاتها قبل خروجه من الدنيا
 حسب ما وردت به الشريعة ، فإنه متى لم يتطهر من النجاسة ، ولم
 يُزَلْ امراض نفسه لم يجد سبيلا الى نعيم الآخرة ، بل ولا الى طيب
 الحياة الدنيا ، وذلك ان من تطهر تجلى عن قلبه الغشاوة فيعلم الحق
 حقاً والباطل باطلا فلا يشغله الا ما يعنيه ، ولا يتناول الا ما يعنيه
 فيحيا حياة طيبة كما قال تعالى : ﴿ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ ولا تصير
 قنياه في الدنيا وبالآ عليه وعذاباً كما قال الله تعالى في الكفار : ﴿ فَلَا
 تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ . ويصير قلبه اذا تطهر مقرّ السكينة
 والارواح الطيبة كما وصف الله تعالى المؤمنين بقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ
 السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزِدُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ . وعرف الطريق
 التي بها التوصل الى الجنة المأوى ومصاحبة الملائكة الأعلى في مقعد

صدق عند مليك مقتدر، فيسارع في الخيرات ويسابق الى مغفرة من ربه . ومتى بقيت نجاسته وتزايدت صار قلبه مقرّ الشبه والآثام كما قال الله تعالى: ﴿هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك اثم﴾ . ولا يجد سبيلا الى سعادة الدار الآخرة كما قال الله تعالى: ﴿ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم كلاً انا خلقناهم مما يعلمون﴾ فنبه على انه لا يصلح لجنته ما لم تطهر ذاته عن اشياء هي مخلوقة فيها وعلى هذا دلّ قوله تعالى: ﴿ما كان الله لينذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب﴾ . فحق الانسان ان يراعي هذه القوى فيصلحها ويستعملها على الوجه الذي يجب وكما يجب ليكون كمن وصفه الله تعالى بقوله: ﴿الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلامٌ عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون﴾ . وقد يقع للانسان شبهة في امر هذه النجاسات فيقول: اترى ان ذلك من عند غير الله؟ فان كان من غيره فمن اين يوجد؟ ومن اين منبعه؟ وان كان منه فما المعنى في ان اوجده في الانسان ثم امره بأن يزيله؟ فيقال ما من شيء اوجده الله او امكن من ايجاده الا وفيه حكمة ومنفعة وان لم يعرف ذلك البشر، لكن من الاشياء ما نفعه في وقت مخصوص او اذا كان على قدر مخصوص، ثم اذا استغني عنه او زاد على قدر ما يحتاج اليه يجب ان يزال وذلك اذ تؤمل ظاهر اذ من المعلوم ان السلا والسرة يحتاج اليها لصيانة الولد في وقت ثم يستغني عنها، فيكون ابقاءها بعد نجاسة والشعر والظفر يحتاج اليها اذا كان على حد واذا زادها يجب اماطتها .

الباب السادس والعشرون

في القوى التي يجب ازالة امراضها وانجاسها
والمعاني التي تحصل منها

ازالة النجاسة واجتلاب الطهارة المذكورة في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا﴾ واكتساب الصحة واماطة المرض المذكور في قوله تعالى: ﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً﴾ يكون باصلاح القوى الثلاث التي هي دواعي الانسان في متصرفاته وهي قوة الشهوة وقوة الحمية وقوة الفكر فباصلاح قوة الشهوة تحصل العفة فيحترز بها من الشره وامانة الشهوة ويتحري المصلحة في المأكل والمشروب والملبوس والمنكوح وطلب الراحة وغير ذلك من اللذات الحسية، وبإصلاح قوة الحمية تحصل الشجاعة فيحترز من الجبن والتهور والحسد ويتحري الاقتصاد في الخوف والغضب والأنفة وغير ذلك. وبإصلاح قوة الفكر تحصل الحكمة حتى يحترز من البله والجريرة^(١) ويتحري الاقتصاد في تدبير

(١) الجربز بالضم الحب الحبيث معرب كربز والمصدر الجزيرة. والحب بالفتح والكسر الرجل الخداع.

الامور الدنيوية . وليس نعني بالحكمة ههنا العلوم النظرية وانما نعني
بها الحكمة العملية التي يتحري بها المصالح الدنيوية ، وبإصلاح هذه
القوي يحصل في الانسان قوة العدالة فيقتدي بالله تعالى في سياسة
نفسه وسياسة غيره ، فنفس الانسان معادية له كما قال تعالى : ﴿ ان
النفس لأمارة بالسوء الا ما رحم ربي ﴾ وقال النبي ﷺ : « اعدى
عدوك نفسك التي بين جنبيك » فمن ادبها او قمعها امن ظلمها والى
هذا اشار الله تعالى بقوله : ﴿ ومن يعمل الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف
ظلاً ولا هضماً ﴾ اي لا يخاف ان تظلمه نفسه الشهوية فالاعمال
الصالحة حصن منها لقول الله تعالى . ﴿ ان الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر ﴾



الباب السابع والعشرون

في كون الانسان مفطور على اصلاح النفس

الانسان مفطور في اصل الخلقة على ان يصلح افعاله واخلاقه وتمييزه وعلى ان يفسدها وميسر له ان يسلك طريق الخير والشر وان كان منهم من هو بالجملة الى احدها اميل . وعلى تمكنه من السبيلين دلّ الله بقوله: ﴿ انا هديناه السبيل اما شاكراً واما كفوراً ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وهديناه النجدين ﴾ اي عرفناه الطريقتين ، وكما انه مفطور على اكتساب الامرين في ابتدائه مفطور على انه اذا تعاطى احدها ان خيراً وان شراً الفه ، فاذا الفه تعودده ، واذا تعودده تطبع به ، واذا تطبع به صار له طبعاً وملكة فيصير فيه بحيث لو اراد ان يتركه لم يمكنه كما قيل:

« وتأبى الطباع على الناقل »

ويكون مثله كمثل شجر نبت فاعوجَّ سهل في الابتداء تثقيفه وتسويته بخيط يشد فيه او بخشب يفرش بجانبه فيسدد به . ثم اذا

الباب الثامن والعشرون

في سبب رذيلة الانسان وتأخره عن الفضيلة

سبب تأخر الانسان عن الفضيلة لا تخلو من اوجه: اما ان تكون نقصاً في اصل خلقته وعجزاً مركباً في جبلته يتقاعد به عن تحصيل القوة وجمع الآلة التي يتوصل بها الى السعادة كمن تضعف نحيزته^(١)، او لا يفضل عن طلب معاشه الضرورية في وقته، او لا يجد هادياً يرشده، فمن كان كذلك فمعذور لقوله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفساً الا وسعها﴾ واما انه غير عاجز عن ذلك لكن لم يساعده على بلوغه عمره فذلك قد وقع اجره على الله لما قال الله تعالى: ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله﴾. واما ان يتفق له مُرَبِّ ومعلم مُضِلُّ فيضله عن الطريق، وهذا ان لم يتمكن من الاهتداء بمن يرشده ويسدده يكون معذوراً، والإثم فيما يرتكبه لمن قد اضله لا له كما قال الله تعالى في المضلين: ﴿ليحملوا

(١) النحيزة الطبيعة.

اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الآساء ما يزررون﴾ . وان تمكن بعد ممن يهديه فلم يهتد به يكون هو ومضله مشتركين في الإثم كما قال الله تعالى: ﴿احشروا الذين ظلموا وازواجهم﴾ . واما ان يكون ضلاله من جهة نفسه لا من جهة شيء مما تقدم، وذلك هو المتوعد بالعذاب، فمن ازاح الله عنته بالفهم والكفاية والعلم الناصح فرغب عن الاهتداء وترك طريقة الرشاد، يكون كمن وصفه الله تعالى بقوله: ﴿واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين﴾ وبقوله: ﴿ولقد آريناه آياتنا كلها فكذب وأبى﴾ واكثر منه عقوبة من استفاد العلم وعرف الحق وسلك من طريق الخير مراحل ثم ارتد عنها راجعاً، كمن وصفه الله بقوله: ﴿ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم واملى لهم﴾ وبقوله: ﴿ومن يرتدد منكم عن دينه... الآية﴾ .



الباب التاسع والعشرون

في احوال الناس ومنازلهم وفي تعاطي الافعال المحمودة
والمذمومة وطرقها

الناس في اقامة العبادات وتحري الخيرات على اربعة اضرب:
الاول مَنْ له العلم بما يجب ان يفعل وله مع ذلك قوة العزيمة على
العمل به وهم الموصوفون بقوله عزَّ وجل في غير موضع: ﴿الذين
آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب﴾. الثاني من عدمها
جميعاً وهم الموصوفون بقول الله تعالى: ﴿ان شرَّ الدواب عند الله
الصم البكم الذين لا يعقلون﴾ وقوله: ﴿ان هم كالانعام بل هم اضل
سبيلاً﴾. الثالث. مَنْ له العلم وليس له قوة العزيمة على فعله، فهو في
مرتبة الجاهل بل هو شرُّ منه، كما روي ان حكياً سئل: متى يكون
العلم شرّاً من الجهل فقال: ان لا يعمل به. ورُوي عن امير المؤمنين
علي كرم الله وجهه انه قال: من كانت ضلالتة بعد التصديق بالحق
فهو بعيد من المغفرة. الرابع مَنْ ليس له العلم لكن له قوة العزيمة،
فهذا متى انقاد لاهل العلم وعمل بقولهم انجح في فعله وصار من

الموصوفين بقوله تعالى ﴿اولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً﴾

والافعال الجميلة والقبيحة يتقوى الانسان فيها بتكريرها مراراً
كثيرة وزماناً طويلاً وقتاً بعد وقت في اوقات متفاوتة، فإن من فعل
ذلك في شيء اعتاده، واذا اعتاده تخلق به، فالحذق في الصناعة
كالكتابة مثلاً يكون باعتياده فعل من هو حاذق في الكتابة.
والافعال التي يتعاطاها المتخلق بها تصير خلقاً. فحق الانسان ان
يتدرب بفعل الخير، فان من تعود فعلاً صار له ملكة، كالصي قد
يلعب بتعاطي صناعة فيؤدي لعبه بها الى ان يتعلمها.

فصل

العبادات تكون محودة اذا تعاطاها الانسان طوعاً واختياراً لا
اتفاقاً واضطراراً ودائماً في زمان دون زمان، لاجل ان ذاتها حسنة
لا لأجل غيرها، فمن اقامها على هذا الوجه فهو الموصوف بقوله
تعالى: ﴿واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله
المؤمنين اجراً عظيماً﴾. وقال النبي ﷺ: « اخلص يكفك القليل من
العمل ولا يرضى تعالى الا الاخلاص » كما قال الله تعالى: ﴿الا لله
الدين الخالص﴾. فإن من فعل خيراً نحو ان يصلي لانه اتفق اجتماعه
مع المصلين فساعدتهم او اكره ان يصلي او صلاًها في شهر رمضان
مثلاً دون سائر الاوقات او لاجل ان ينال بها جاهاً او مالاً، فليس
ذلك مما يستحق بها محمداً. وكذا من ترك قبيحاً اما اتفاقاً او
اضطراراً او خوفاً او في زمان دون زمان او لأن ينال بذلك امراً

دنيوياً فليس بمحمود، ولهذا قال الله تعالى: ﴿الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوه مَنّاً ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون﴾. تنبيهاً على ان من لم يُنفق ماله هكذا ويعلوه خوفٌ من الفقر وحزن على الانفاق فلا يحصل له بذلك فضيلة ثم قال تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثلُه كمثل صفوان عليه تراب.. الآية﴾.



الباب الثلاثون

في ارتداد الناس من طريق الخير والشر

للإنسان فيما يتحراه من الخير والشر حالتان: حالة يتمكن فيها من الارتداد على أدباره فيما يتعاطاه ان خيراً وان شراً وذلك قبل ان يعن في سيره ويتناهى في ممره. وحالة يتعذر عليه الارتداد على أدباره بل لا يكون له سبيل الى الرجوع وذلك اذا امعن في سيره وتناهى في ممره. وذلك ان كل من كان متعاطياً لفعل خير فتكاسل عنه، ومتعاطياً لشرٍ فلم يقلع عنه، اورثه كسله ضيق صدر بتحري الخير كما قال الله تعالى: ﴿ومن يُرد ان يُضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾. وانشراح صدره بفعل الشر كما قال تعالى ﴿افمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾. فإن استمر على ذلك ولم يقلع، اورثه ذلك ريناً على قلبه كما قال الله تعالى: ﴿كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾. فإن تمانى في ذلك واستمر اورثه ذلك غشاوة، كما قال تعالى: ﴿فاغشيناهم فهم لا يبصرون﴾ فإن ازداد اورثه ذلك طبعاً وختماً، كما قال تعالى: ﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى

ابصارهم﴾ . وقوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ آلِهَهُ هَوَاهُ وَاضْلُهُ عَلَى عِلْمٍ
 وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ
 اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ . فَإِنْ أزدَاد صَار ذَلِكَ قُفْلًا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:
 ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ . ثُمَّ إِذَا تَمَادَى صَار
 قَلْبُهُ مَوْتًا قَلْبًا تَرَجَى لَهُ حَيَاةٌ فَلَا تَنْفَعُهُ الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ كَمَا قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا
 يَنْذُرُونَ﴾ . وَمَنْ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِلْمٌ مِنْ أَحْوَالٍ مِنْ بَلِّغَ هَذَا الْمَبْلَغَ
 أَنَّهُ لَا يَتُوبُ وَلَا يُؤُوبُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ
 ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ فَلَمْ يَرِدْ تَعَالَى
 أَنَّهُمْ إِذَا تَابُوا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ بَلْ نَبِهَ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَتُوبُونَ
 فَتُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ فَدَلَّ مِنْتَهَى الْفِعْلِ عَلَى مَبْدَأِهِ وَهَذَا مِنْ كَلَامِهِمْ كَقَوْلِ
 الشَّاعِرِ:

« وَلَا يَرَى الضَّبُّ بِهَا يَنْجَحِرُ »^(١)

أَي لَيْسَ بِهَا ضَبٌّ فَيَنْجَحِرُ فَنَفِي انْجَحَارِ الضَّبِّ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ
 نَفِي لَوْجُودِ الضَّبِّ بِهَا ، وَعَلَى هَذَا دَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ
 كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا
 لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ . أَي لَمْ يَكُونُوا لِيَتُوبُوا فَيُغْفَرَ لَهُمْ ، وَعَلَى هَذَا قَالَ
 تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ
 قَرِيبٍ﴾ . تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ يَرَجَى لَهُمُ التَّوْبَةُ . وَعَلَى

(١) جحر الضب دخل جحره وهو كلُّ شيءٍ تحتفره السباع والهوام بأنفسها . وجحر
 فلان الضب ادخله فيه فانجحر .

هذه الجملة المذكورة قال النبي ﷺ: « إذا اذنب الرجلُ نكُتت على قلبه نكتة سوداء فإذا اذنب ثانياً نكُتت أخرى فلا يزال كذلك حتى يصير قلبه كلون الشاة الرمداء ». وفي خبر آخر: « الذنب على الذنب حتى يسود القلب فلا تُرجى له الإنبابة ». وكذا حال الانسان فيما يتعاطاه من فعل الخير فإن من صبر في اقرار الحسنه اورثه صبره حسناً كما وصف الله به الصابرين في مواضع من كتابه قال تعالى: ﴿ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً﴾. فإن استمر في ذلك بعض الاستمرار اهتز ونشط وانشرح به صدره كما قال تعالى: ﴿فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام﴾. فان دام على ذلك امتحن وتطهر قلبه كما قال الله تعالى: ﴿اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى﴾. ويكون كما وصفه في هذه السورة: ﴿ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم﴾. فان تزايد في فعله انضم اليه من الله تعالى باعث يهزه وداع يبعثه عليه كما قال الله تعالى: ﴿هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم﴾. فحق الانسان ان لا يسامح نفسه في الاجتهاد وان لا يخلّ بخير تَعَوّده ولا يرخص لها في شر ارتكبه، فتعاطي صغير الذنب يفضي الى ارتكاب الكبير، والإخلال بقليل الخير يؤدي الى الإخلال بكثير كما قال الشاعر:

وازرق الفجر، يبدو قبل ابيضه
واول الغيث قطرٌ ثم ينسكب

وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله: ﴿ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم واملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر﴾ . فتبين ان قولهم للذين كرهوا ما نزل الله ادى بهم الى الارتداد على ادبارهم وقال تعالى: ﴿ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلمهم الشيطان ببعض ما كسبوا﴾ . فنبه على ان بعض ما كسبوا ادى بهم الى الانهزام، فالمتدرب في فعل الخير المتقوي فيه يصير بحيث يكون له من الله تعالى واقية تحفظه عن الافعال القبيحة وتحثه على الافعال الحسنة . وهذا معنى العصمة وعلى ذلك نبه الله تعالى في صفة اوليائه بقوله: ﴿اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه﴾ . وقال تعالى: ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون﴾ . والمتدرب بفعل الشر المتقوي فيه قد يصير بحيث يكون له بما ارتكبه من القبائح باعث يبعثه على الافعال القبيحة ويحثه على الافعال السيئة ويسد عليه طرق الافعال الحسنة، وعلى ذلك نبه الله تعالى بقوله في صفة اعدائه: «انا جعلنا في أعناقهم اغلالاً فهي الى الأذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين ايديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون﴾ وقال تعالى: ﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون﴾ . وقال تعالى: ﴿انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون﴾ . وقد نسب الله هداية العبد وضلاله جميعاً الى نفسه من حيث انه جعل خلقه وطبعه بحيث اذا

تعاطى فعلا ان خيراً وان شراً فاستمر عليه يصير ذلك طبعاً له ملازماً لا يرجع عنه ، ولم ينسب المنع من الايمان الى نفسه الا بعد ذكر ما كان من اساءة العبد نحو قوله: ﴿انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون﴾ . فخصّ الذين لا يؤمنون بان جعل الشيطان اوليائهم وقال تعالى: ﴿ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كُتِبَ عليه انه من تولاه فانه يضلّه ويهديه الى عذاب السعير﴾ وقال تعالى: ﴿ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينّا لهم افعالهم فهم يعمهون﴾ . قال الشاعر:

زُينَ في عينك القبيح كما
زُينَ في عين غيرك الحسنُ



الباب الحادي والثلاثون

في قدر ما في الوسع من اكتساب السعادة

الانسان لما كان على هيئة العالم اوجد فيه كل ما اوجد في العالم، وكما ان في العالم اشياء لا يتأتى اصلاحها وحيوانات لا يمكن تأديبها كذلك في الانسان قوى لا يتأتى اصلاحها وتهذيبها وكان له مع ذلك مشبطات عما أمر به وتقصير عما كلف ولهذا قال الله تعالى: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾. الى قوله: ﴿كَلَّا لَئِن لَّمْ يَاقُضْ مَا أَمَرَهُ﴾. فنبه على ان الانسان لا يكاد يخرج من دنياه وقد قضى وطره، ولذلك يجب على الانسان ان يجتهد في اداء ما امكنه، ويظهر نفسه بقدر ما يتييسر له والرغبة الى الله تعالى في تكفير ما قصر فيه ويتحقق انه اذا فعل ما أمكنه فقد اعذر لقوله تعالى: ﴿لَا يَكْفُرُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا﴾. فاذا فعل ما امكنه يكون قد ترشح ان يزيل الله عنه باقي السيئات كما قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾. وقال تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كِبَآئِرَ مَا تَنهَوْنَ عَنْهُ نَكُفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾. ولهذا امرنا تعالى ان نديم الدعاء بقوله ﴿ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا﴾. وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا ﴿ . فأمرنا ان نرغب اليه في اتمام ما قصرنا عن اكتسابه وقوله: ﴿والذي جاء بالصدق الى قوله: ليكفر الله عنهم اسوأ الذي عملوا ويجزيهم اجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون﴾ . ولهذا الجملة قال جعفر الصادق رضي الله عنه: من زعم انه يصل الى الحق ببذل الجهود فهو متعنّ ومن زعم انه يصل اليه بغير بذل الجهود فهو متمنّ * ولقصور الانسان عن تزكية نفسه بالتمام قال ﷺ: « ما احدٌ يدخل الجنة بعمله » قيل ولا انت يا نبي الله قال: « ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته » . وقال تعالى تنبيهاً على هذا المعنى: ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء﴾ . وبيان قصور الانسان عن تزكية نفسه على التمام هو ان الانسان حيوان ناطق متفكر والحيوان جوهرٌ متنفس حسّاس، والمتنفس جوهر متغذ متربّ لا قوام له الا بالغذاء كما قال الله تعالى، ﴿وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين﴾ فالانسان ما دام في الدنيا لا ينفك عن مشاركة البهائم والسباع لكونه حيواناً محتجاً الى ما تحتاج اليه وعن مشاركة الاشجار والنبات لكونه متنفساً محتجاً الى ما تحتاج اليه . والانسان اذا لم يقتحم العقبة ويفك الرقبة وما لم يتعرّ عن الحاجات الدنية لم يأمن شياطين الانس والجن وكيف يأمن وقد قال الله تعالى: ﴿وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرفَ القول غروراً﴾ . قال بعض المفسرين: ان ابراهيم لما سأل الله تعالى فقال: ﴿رب ارني كيف تحيي الموتى قال

أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴿١﴾ . انما سأله ان يريه الحياة
 المتعرية عن العوارض العارضة للحيوانات فقال : أو لم تؤمن اي أو لم
 تتحقق ؟ قال : بلى ولكن ليطمئن قلبي اي ليتصور لي كيفية الطهانية
 اي تبري النفس من الشره والحرص والامل والافتخار واعين الحالة
 المذكورة في قوله تعالى : ﴿يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك
 راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾ . فأمره ان يأخذ
 اربعة طيور . غراباً وهو المخصوص بالحرص والشره . ونسراً وهو
 المخصوص بالأمل وطاووساً وهو المخصوص بالافتخار . وديكاً وهو
 المخصوص بالشبق ، فأمره ان يقطعهن ويصرهن اي يدعوهن ، ولما
 فعل ذلك صيرن اليه عاجلا فبه الله تعالى بذلك على ان الانسان
 وان اجتهد كل الاجتهاد في حذف هذه المعاني عن نفسه وتطهير
 ذاته منها لن يتطهر ما دامت البشرية الدنيوية حاصلة له ولن تحصل
 له الطهانية المطلوبة . فأما ما يدعيه قوم ان من الناس من قد تجرد
 عن هذه الخصائص حتى يستغني عن الطعام والشراب ويصير بحيث
 لا تعتريه الاخلاق البهيمية فهذا ان حصل في بعض الناس فان ذلك
 يكون حينئذ ملكاً متشبعاً يسمى باسم الانسان على سبيل الاشتراك
 في الاسم ، فيكون متبدل الجوهر تبديل جوهر النار اذا صارت برداً
 وسلاماً ، وتبدل الدُعموص^(١) اذا صار ضفدعاً ، والدود اذا صار
 فراشاً ، وكثيراً من النبات اذا صار جوهر آخراً ، وحيواناً كدودة
 القز وليس ذلك بمنكر في القدرة الالهية وهو حينئذ خارج عن

(١) الدعموص بالضم دويبة توجد في الغدران .

الاستصلاح للافعال التي خلق الانسان لاجلها مستخلفاً في الارض
مستعمراً فيها .

فصل

اعلم من هاجر الى الله وجاهد في سبيله فحقيق ان يهديه الى
سبيله كما وعد به في قوله تعالى: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا﴾ . وقال: ﴿والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا... الى
قوله: اولئك هم المؤمنون حقا﴾ . والهجرة العظمى هجران فضول
الشهوات والمجاهدة الكبرى مدافعة الهوى كما قال النبي ﷺ:
« جهادك في هواك » . فمن هدى الى سبيله وامعن في مسيره مسارعا
في الخيرات ومسابقا الى مغفرة ربه فحقيق ان يصير من الابدال ،
ومعنى الابدال هم الذين يبدلون من اخلاقهم وافعالهم الذميمة
اخلاقاً وافعالاً حميدة ، فيجعلون بدل الجهل العلم وبدل الشح الجود
وبدل الشره العفة وبدل الظلم العدالة وبدل الطيش التؤدة وعلى
ذلك دل قوله تعالى: ﴿والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون
النفس التي حرم الله الا بالحق الى قوله: يبدل الله سيئاتهم
حسنات﴾ . والانسان اذا صار من الابدال فقد ارتقى الى درجة
الاحباب الذين عناهم الله تعالى بقوله: ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
ويحبونه﴾ . فيجعله مهيباً في البشر ، معظم القدر عند كل احد ، بل
قد يبلغ مبلغاً تخضع له البهائم والسباع والوحوش والحشرات
كخضوعها لسليمان بن داود عليها السلام ، ويصير الحديد له ليئاً كما
لان نبيه داود عليه السلام ، وتصير النار له اذا خاضها برداً وسلاماً

كما صارت على ابراهيم عليه السلام وتنقاد له الريح فيركبها كركوب سليمان، وتسخر له المياه فيمشي عليها كتسخيرها للخضر عليه السلام، ويكلمه النيات والمعادن والأفلاك والنجوم فتقفه على منافعها وتخبره بسرآئرها كمكالمتها لادريس عليه السلام* روي انه اذا احب الله عبداً البسه صورة من صورته، ونفخ فيه روحاً من روحه، حتى ينقاد له كل حجر ومدبر، ويتواضع له كل طائر وسبع، بل قد يخصه بكرامات لا يمكن ان يطلع على معرفتها غير من خص بها كما قال النبي ﷺ عن ربه: «اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» وقال تعالى اشارة لها هذا المعنى. ﴿فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة اعين﴾ وهذه الاحوال كما تكون للانبياء فقد تكون للاولياء المخصوصين بالكرامة وليس ذلك بمستبدع ولا منكر في قدرة الله تعالى ولا يناف في حكمته كما ظن بعض المتكلمين ان ذلك اذا اظهره على غير انبيائه لا يؤمن ان يُفتن به الناسُ وانه يؤدي الى اشتباه امر المعجزة على الكافة، فان احكم الحاكمين لا يوتي هذه المكرمة الا من هو اهلها كما نبه عليه سبحانه بقوله: ﴿الله اعلم حيث يجعل رسالته﴾ ومن بلغه هذه المنزلة فقد آتاه لا شك من العلم والحكمة قدر ما يهديه ويؤدبه، وعرف ما يمسكه فيستقيم كما أمر فيه فيعرف قدره ولا يتعدى طوره.

الباب الثاني والثلاثون

في اثبات المعاد وفضيلة الموت وما يحصل بعده من السعادة

لم ينكر المعاد والنشأة الآخرة الا جماعة من الطبيعيين اهلوا افكارهم وجهلوا اقدارهم، وشغلهم عن التفكير في مبدأهم ومنشأهم شغفهم بما زين لهم من حب الشهوات المذكورة في قوله تعالى: ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا﴾. واما من كان سوياً ولم يمش مكباً على وجهه لكونه: ﴿كالانعام بل هم اضل سبيلاً﴾ وتأمل اجزاء العالم علم ان افضلها ذوات الارواح وافضل ذوات الارواح ذوو الارادة والاختيار في هذا العالم، وافضل ذوي الارادة والاختيار الناظر في العواقب وهو الانسان فيعلم ان النظر في العواقب من خاصية الانسان، وانه لم يجعل تعالى هذه الخاصية له الا لأمر جعله له في العقبي، والا كان وجود هذه القوة فيه باطلا فلو لم يكن للانسان عاقبة ينتهي اليها غير هذه الحياة الخسيسة المملوءة نصباً وهماً وحرناً ولا يكون بعده

حال مغبوبة لكان اخس البهائم احسن حالا من الانسان، فيقتضي ان تكون هذه الحكم الالهية والبدائع الربانية التي اظهرها الله تعالى في الانسان عبثاً كما نبه الله عليه بقوله تعالى: ﴿افحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليينا لا ترجعون﴾ فان احكام بنية الانسان مع كثرة بدائعها وعجائبها ثم نقضها وهدمها من غير معنى سوى ما تشاركه فيه البهائم من الاكل والشرب والسفاد مع ما يشوبه من التعب الذي قد أغني عنه الحيوانات سفه: ﴿كالتّي نقضت غزلها من بعد قوة انكاثاً﴾ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وما اظهر عند من القى عن مناكبه دثار العماية صدق امير المؤمنين عليّ عليه السلام في قوله: الدنيا دار ممر لا دار مقر فاعبروها ولا تعمروها وقد خلقتم للابد ولكنكم تنقلون من دار الى دار حتى يستقر بكم القرار. وكثير من الجهال اغتروا بقوم وصفوا بوفور العقل في امور الدنيا حيث انكروا امر الآخرة فقالوا: لو كان ذلك حقاً لم ينكره امثالهم مع وفور عقولهم وكثرة فهمهم ولم يعلموا ان العقل وان كان جوهرأ شريفاً فإنه لا يتوجه الا حيث وجّه ولا غناء له الا فيما اليه صرف فاذا صرف، الى امور الآخرة احكمها واذا صرف الى امور الدنيا قبلها وعكف عليها، واخل بما سواها فتقصر بصيرته حينئذ عن الامور الاخرية كما نبه الله عليه في غير موضع من كتابه وقد تقدم القول فيه.

فصل

اعلم ان الموت المتعارف الذي هو مفارقة الروح للبدن هو احد الاسباب الموصلة للانسان الى النعيم الابدي، وهو انتقال من دار الى

دار كما روي: انكم خلقتم للابد لكنكم تنقلون من دار الى دار حتى
يستقر بكم القرار. فهو وان كان في الظاهر فناً واضمحلالاً فهو في
الحقيقة ولادة ثانية قال الشاعر في ذلك:

تمخضت المنون له بيوم
اتى ولكل حاملة تمام

فإنه جعل للمنون حملاً كحمل المرأة وتمخضاً كتمخضها وولادة
كولادتها تنبيهاً على انه احد اسباب الكون. قال بعضهم: الانسان ما
دام في دنياه جار مجرى الفرخ في البيضة فكما ان من كمال الفرخ
تفلق البيض عنه وخروجه منه، كذلك من شرط كمال الانسان
مفارقة هيكله ولولا هذا الموت لم يكمل الانسان، فالموت اذاً
ضروري في كمال الانسانية، ولكون الموت سبباً للانتقال من حال
اوضع الى حال اشرف وارفع سماه الله تعالى توفياً وامساكاً عنده فقال
تعالى: ﴿الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك
التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى﴾ ولهذا تقول
العرب: استأثر الله بفلان، ولحق بالله ونحو ذلك من الالفاظ ولاجل
ان الموت الحيواني انتقال من منزل ادنى الى منزل اعلى احبه من
وثق بما له عند الله، ولم يكره هذا الا احد رجلين احدهما من لا
يومن بالاخرة وعنده ان لا حياة ولا نعيم الا في الدنيا كمن وصفهم
الله تعالى بقوله: ﴿ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين
اشركوا يود احدهم لو يعمر الف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب
ان يُعمر﴾. وقال بعض من هذه طريقتة شعراً في هذا المعنى:

خذ من الدنيا بحظ
قبل ان تنقل عنها
فهي دار ليس تلقى
بعدها اطيب منها

والثاني يؤمن به ولكن يخاف ذنبه ، فأما من لم يكن كذلك فانه
يحبه ويتمناه كما احبه الصالحون وتمنوه . وقد روي عن النبي ﷺ انه
قال : « من احب لقاء الله احب الله لقاءه » وقال تعالى : ﴿ فتمنوا
الموت ان كنتم صادقين ﴾ تنبيهاً على ان من يكون متحققاً بحسن حاله
عند الله لم يكره الموت . فالموت هو باب من ابواب الجنة منه يتوصل
اليها ، ولو لم يكن موت لم تكن الجنة ولذلك من الله تعالى به على
الانسان فقال : ﴿ الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملاً ﴾
فقدّم الموت على الحياة تنبيهاً على انه يتوصل به الى الحياة الحقيقية
وعده علينا في نعمه فقال : ﴿ كيف تكفرون بالله وكنتم امواتاً
فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ﴾ فجعل الموت انعاماً كما جعل الحياة
انعاماً لانه لما كانت الحياة الاخرية نعمة لا وصول اليها الا بالموت
فالموت نعمة لان السبب الذي يتوصل به الى النعمة نعمة ، ولكون
الموت ذريعة الى السعادة الكبرى لم يكن الانبياء والحكماء يخافونه ،
حتى قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام : والله ما ابالي
اقع على الموت او يقع الموت علي . وكانوا يتوقعونه ويرون انهم في
حبس فينتظرون البشر باطلاقهم . وعلى هذا روي : « الدنيا سجن
المؤمن وجنة الكافر » . وقيل انه لما مات داود الطائي سمع هاتف

يقول: « أطلق داود من السجن ». قال الله تعالى: ﴿ ولئن متم او قتلتم
لإلى الله تحشرون ﴾ تنبيهاً على ان الموت سبيل الحياة المستفاد عند
الله تعالى . وقال تعالى: ﴿ ولئن قتلتم في سبيل الله او متم لمغفرة من الله
ورحمة خير مما يجمعون ﴾ وقال تعالى: ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في
سبيل الله أمواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين .. الآية ﴾ وعلى
هذا نبه الله تعالى بقوله: ﴿ ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله احسن
المخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ﴾ فنبه
على ان هذه التغيرات خلق احسن فنقض هذه البنية لإعادتها على
وجه اشرف كالتوى المزروع الذي لا يصير نخلاً مثمراً الا بعد افساد
جثتها ، وكذلك البُر إذا اردنا ان نجعله زيادة في اجسامنا يحتاج ان
يطحن ويعجن ويخبز ويؤكل فيغير تغيرات كثيرة هي فساد لها في
الظاهر ، وكذلك البذر اذا القي في الارض يعده من لا يتصور مآله
وحاله فساداً ، فالنفس تحب البقاء في هذه الدار اذا كانت قدرة
راضية بالاعراض الدنيوية رضا الجعل بالحش او جاهله بمآلها في
المآل .



الباب الثالث والثلاثون

في فضيلة الانسان اذا شرف على الملائكة

قد تقدم ان الناس ضربان: ضرب لم يحظ من الانسانية الا بالصورة التخطيطية من انتصاب القامة وعرض الظفر والقوة على الضحك ولغو من النطق يجري مجرى المكاء والتصدية وهو دون البهائم. وضرب هو الانسان وهو المعنى بما خلق لاجله فمن كان كذلك فله حالتان: احداها حالته وهو في الدنيا ولم يقتحم العقبة ويفك الرقبة بل هو صريع جوعة واسير شبعة، تنتنه العرقة وتؤله البقة وتقتله الشرقة، ولما يقض ما امره، فهو ما دام في دنياه لا يحكم له بأنه افضل من الملائكة على الاطلاق. والحالة الثانية قد اقتحم العقبة وفك الرقبة بعدما قضى ما امره، فصار من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، بل قد جعل في مقعد صدق عند مليك مقتدر ذا حياة بلا ممت وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل وقد قامت الملائكة تخدمه كما قال تعالى: ﴿والملائكة يدخلون عليهم من

كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ﴿ فحينئذ من جعل
له هذه المنزلة فهو افضل من كثير من الملائكة، اعاننا الله على بلوغ
هذه المنزلة وجعلنا من المترشحين لها برحمته انه على ما يشاء قدير .

فهذا آخر ما قصدت من بيان تفصيل النشاطين
وتحصيل السعادتین نفعني الله به ومن نظر فيه برحمته انه
على ما يشاء قدير والحمد لله وصلواته على خير خلقه محمد
وآله الطيبين الطاهرين .



الفهرس

وهو يشتمل على ثلاثة وثلاثين باباً

صحيفة

٥.....	ترجمة المؤلف
٧.....	مقدمة الكتاب
١٣.....	تراجم أبواب الكتاب
١٧.....	الباب الأول : في معرفة الانسان نفسه
٢٢.....	الباب الثاني : في اجناس الموجودات وموضع الانسان منها
٢٥.....	الباب الثالث : في العناصر التي منها أوجد الانسان
٢٨.....	الباب الرابع : في قوى الأشياء التي جمعت في الانسان
٣٠.....	الباب الخامس : في تكوّن الانسان شيئاً فشيئاً حتى يصير انساناً كاملاً
٣٣.....	الباب السادس : في ظهور الانسان في شعار الموجودات وتخصصه بقوة شيء فشيء منها
٣٥.....	الباب السابع : في ماهية الانسان
٣٧.....	الباب الثامن : في كون الانسان مستصلحاً للدارين
٣٩.....	الباب التاسع : في تمثيل ذات الانسان وتصويره
٤٥.....	الباب العاشر : في كون الانسان هو المقصود من العالم ويجاد ما عداه لاجله

صحيفة

- الباب الحادي عشر : في الغرض الذي من اجله أوجد الانسان
ومنازلهم ٤٨
- الباب الثاني عشر : في تفاوت الناس واختلافهم ٥٣
- الباب الثالث عشر : في سبب تفاوت الناس ٥٥
- الباب الرابع عشر : في بيان الشجرة النبوية وفضلها على جوهر
سائر البرية ٥٩
- الباب الخامس عشر : في هداية الاشياء الى مصالحها ٦١
- الباب السادس عشر : في سعادة الانسان ونزوعه اليها ٦٤
- الباب السابع عشر : في حال الانسان في دنياه وما يحتاج ان
يتزود منها ٦٩
- الباب الثامن عشر : في تظاهر العقل والشرع وافتقار احدهما
الى الآخر ٧٣
- الباب التاسع عشر : في فضيلة الشرع ٧٦
- الباب العشرون : في بيان ان من لم يتخصص بالشرع وعبادة
الرب فليس بانسان ٧٩
- الباب الحادي والعشرون : في ما يتعلق به الشرع من الافعال ٨٣
- الباب الثاني والعشرون : في تحقيق العبادة ٨٥
- الباب الثالث والعشرون : في أنواع العبادة من العلم والعمل ٨٦
- الباب الرابع والعشرون : في كون الغرض من العبادة تطهير النفس
واجتلاب صحتها ٩٠
- الباب الخامس والعشرون : في بيان الامراض والانجاس التي لا يمكن
ازالتها الا بالشرع ٩٢
- الباب السادس والعشرون : في القوى التي تجب ازالة امراضها وانجاسها
والمعاني التي تحصل منها ٩٥

صحيفة

- الباب السابع والعشرون : في كون الانسان مفضولاً على اصلاح النفس ٩٧.
- الباب الثامن والعشرون : في سبب رذيلة الانسان وتأخره عن الفضيلة ٩٩.
- الباب التاسع والعشرون : في أحوال الناس ومنازلهم في تعاطي
الافعال المحمودة والمذمومة وطرقها ١٠١.
- الباب الثلاثون : في ارتداد الانسان من طريق الخير والشر ١٠٤.
- الباب الحادي والثلاثون : في قدر ما في الوسع من اكتساب السعادة ١٠٩.
- الباب الثاني والثلاثون : في اثبات المعاد وفضيلة الموت وما يحصل
له بعده ١١٤.
- الباب الثالث والثلاثون : في فضيلة الانسان اذا شرف على الملائكة ١١٩.



الى الوكلاء والقراء الكرام كتب التراث العربي

المؤلف	اسم الكتاب
للشيخ أبو علي الطبرسي	مجمع البيان في تفسير القرآن (مجلد ١ - ٦)
ابن أبي الحديد	شرح نهج البلاغة ١ - ٥ (مجلد)
لأبي الفرج الأصفهاني	الأغاني (طبعة جديدة محققة)
للراغب الأصبهاني	محاضرات الأدباء ١ - ٢ (مجلد)
ابن أبي أصيبعة	عيون الأنبياء في طبقات الأطباء (مجلد)
الميداني	مجمع الأمثال ١ - ٢ طبعة جديدة ومدققة (مجلد)
ابن حوقل	صورة الأرض (مجلد)
ابن قيم الجوزية	أخبار النساء (غلاف)
ابن قيم الجوزية	أخبار النساء (مجلد)
حمزة الأصفهاني	تاريخ سني ملوك الأرض (مجلد)
ابن حزم الأندلسي	طوق الحمامة (غلاف)
ابن حزم الأندلسي	طوق الحمامة (مجلد)
الشنفرى	لامية العرب
القاضي عياض	ترتيب المدارك مع الفهرس ١ - ٣
أحمد فارس الشدياق	الساق على الساق (مجلد)
السخاوي	الضوء اللامع ١ - ٦ (مجلد)
الزبيدي	تاج العروس ١ - ١٠ (مجلد)
الشيخ أحمد رضا	معجم متن اللغة ١ - ٥ (مجلد)

المؤلف	اسم الكتاب
الثعالبي	خاص الخاص (غلاف)
الثعالبي	خاص الخاص (مجلد)
الامام الحافظ بن اسماعيل البخاري	الادب المفرد (غلاف)
الامام الحافظ بن اسماعيل البخاري	الادب المفرد (مجلد)
ابن المقفع	آثار ابن المقفع (غلاف)
ابن المقفع	آثار ابن المقفع (مجلد)
السيوطي	شرح شواهد المغني ٢/١ (مجلد)
تحقيق نسيب وهيبه الخازن	رسائل أبي بكر الخوارزمي (غلاف)
أبو حيان التوحيدي	الامتناع والمؤانسة (غلاف)
أبو حيان التوحيدي	الامتناع والمؤانسة (مجلد)
تحقيق عارف تامر	جامعة الجامعة (لإخوان الصفا)
تحقيق عارف تامر	القرامطة
تحقيق عارف تامر	أربع رسائل اسماعيلية
ابن المقفع	كليلة ودمنة (مجلد)
الدكتور محمد بن عبد الكريم	المقري وكتابه نفع الطيب (غلاف)
الدكتور محمد بن عبد الكريم	المقري وكتابه نفع الطيب (مجلد)
الدكتور محمد بن عبد الكريم	مقدمة في صناعة النظم والنثر (مجلد)
الدكتور محمد بن عبد الكريم	مخطوطات جزائرية في مكاتب استنبول
للمحقق المحلي	شرائع الإسلام (مجلد)
الثعالبي	فقه اللغة (مجلد)
لمسكويه	تهذيب الاخلاق (مجلد)
ابن هشام اللخمي	الفوائد المحصورة في شرح المقصورة (مجلد)
(تحقيق أحمد عبد الغفور عطار)	



2

PubliMedia - New York, NY



0310660

To: www.al-mostafa.com